



为真道竭力争辩

■ 张效法

经文：“因为有些人偷着进来，就是自古被定受刑罚的，是不虔诚的，将我们神的恩变作放纵情欲的机会，并且不认独一的主宰——我们主耶稣基督。”
(犹1:4)

主的兄弟犹大，用“不得不”（犹1:3）的心情写了《犹大书》，“要为从前一次交付圣徒的真道竭力地争辩”，因为异端对教会的危害实在太大了。

最近，省基督教两会在神学院召开反邪教的会议，提到8月2日杭州公安的报道：富阳警方在7月2日抓获“全能神”邪教骨干76名。

“全能神”是目前全国危害最大的邪教组织之一。它其实并不是基督教，而是盗用基督教名义的邪教。这个组织先是引诱你去参加所谓的“聚会”，然后要你写保证书，把钱交给他们，达到骗钱敛财的目的。其中有位女性，去参加邪教，聚会几次后完全被控制了。她丈夫说，“我老婆原是很老实的一个人，自从信了邪教，说话不理智了，她说：‘中国所有银行要倒闭了，钱不要存里面，要存到教会里才安全。’”丈夫不听，她就干脆衣服一包，走了。后来，妻子把上大学的女儿和儿子也叫去入邪教。儿子开始不信，后听说会给他介绍女朋友，也去了。女儿因是学生，最后被学校

开除了。家里就剩他一人了，妻儿已离家出走多年，至今未归。

“全能神”邪教在国内有多种叫法，如：“东方闪电”“七灵派”“女基督派”“实际神”等，是黑龙江人赵维山于1989年创立。它打着基督教的旗号，散布歪理邪说，严重危害教会的健康发展及社会的正常秩序，是披着羊皮的狼。

异端比极端走得更加远离真理，虽自称是基督教，却曲解、谬解圣经真理，是异于正统教会的祸害教。常常宣称世界末日来了、危害人民生命与财产、超越伦理道德之外、超越信仰边界之外、超越生命伦理之外的叫邪教。今天我们要讲讲传讲邪教的人，他们的真实面目是什么？他们是怎样的人呢？

一、为人不实——是偷着进来的人（犹1:4节上）

犹大说：“有些人偷着进来”。是谁？是假师傅、假传道、传异端的人。这些人是教会的破坏分子，是社会的毒瘤，是众善的仇敌，是灵界的盗贼，是魔鬼的帮凶，是天国的败类。

他们“偷着进来”的行为不够光明正大，不是光明之子，为人不实，不是好人乃是强盗。耶稣说：凡不从门进来的都是贼；（约10:1）“盗贼来，无非要偷窃、杀害、毁坏”。（约10:10）凡是偷偷摸摸来的都不是从神来的。耶稣本身是“羊的门，凡从他进来的，必然出入得草吃，叫我们得生命，并且得的更丰盛。”（约10:9-10）但是盗贼来了，就大不同了，是要偷窃、杀害与毁坏，他们是披着羊皮的狼。如果有人对你说，你不要告诉教会牧师，不要告知家人，不要带手机去参加聚会，那你千万要小心了。

杭州一教会信徒的妻子，几年前被“偷着进来的人”灌了迷魂汤，被叫去参加一秘密聚会，中了魔鬼的诡计，到今天人都没回来。这位弟兄也落下一个“邪教份子家属”的名

号，被社区街道的人天天盯着，连上街买菜也有人跟着，痛苦万分。他前些日子写信要我帮帮他。

我们要引以为戒，为自己谨慎，也为全群谨慎。假传道人的途径不正当，动机不正确，行为不光明。我们不要糊涂，不要被他们的假象迷惑。他们是一些在神“道上无分无关的人，在神面前心不正。”（徒8:21）保罗说：“从前你们是暗昧的，但如今在主里面是光明的，行事为人就当像光明的子女。光明所结的果子就是一切良善、公义、诚实。”（弗5:8-9）凡不够光明的行为都不是出于神，也是我们不能接受的。

《犹大书》里除了记着有“偷着进来的人”（犹1:4），还有“心存疑虑的人”（犹1:22），“从火里抢救出来的人”（犹1:23），“存惧怕心理的人”（犹1:23节），有“作恶的人”（犹1:8），也有“结党属乎血气的人”（犹1:19）。我们要留心传异端的人，不要轻易去接触、接待，更不要跟着去聚会。否则，最后伤害的是自己，后悔莫及，也害人害己。

这些“偷着进来”的人，圣经里有不少神仆对他们进行描述，要我们远离。

保罗说他们是“凶暴的豺狼……”（徒20:29），“他们要受刑罚，就是永远沉沦，离开主的面和他权能的荣光。”（帖后1:9）

彼得说：“他们因有贪心，要用捏造的言语在你们身上取利。他们的刑罚，自古以来并不迟延；他们的灭亡，也必速速来到。”（彼后2:3）

耶稣在《马太福音》13章说到“稗子的比喻”时，说这些“偷着进来”的人是教会的仇敌。这些“偷着进来”的人，就是耶稣曾提醒我们要防备的假先知，“他们……外面披着羊皮，里面却是残暴的狼。”（太7:15）他们是“假先知起来，迷惑多人”（太24:11）。

先知是传讲神话语的人，而假先知却讲似是而非的假

道。我们若对圣经不熟，就会被迷惑。有人说，他们很热心的、祷告很激动人心的，讲道很兴奋的……。你看过《列王记上》18章的经文吗？与以利亚斗法的假先知不热心吗？祷告不长吗？他们祷告时声音最响，动作最多，情感丰富，表演最佳，很多以色列人被迷惑了，但这些人都不是真先知。主说：在末世时期，也有很多人会被这种假象迷惑。弟兄姐妹，假先知已经来了，要当心。你要学会分辨人，若不能察觉就会被迷惑。求主保守我们。

“偷着进来”的人结局如何？是“自古被定受刑”的。

“自古”表示被定受刑罚的人不是现在才有。犯罪的，神必审判，这是自古定律，千年不变。

1、“自古被定受刑”，显明了神的智慧与先见。“因为祂预先所知道的人，就预先定下效法祂儿子的模样，使祂儿子在许多弟兄中作长子。预先所定下的人又召他们来；所召来的人又称他们为义；所称为义的人又叫他们得荣耀。”（罗8：29-30）神自古就预知他们的不信、悖逆，所以预定他们受刑罚。

2、“自古被定受刑”，显明了神的公义与圣洁。初看之下好象说是神特意选定这班人，注定要他们受刑罚。其实不是这样。圣经从没说，有些人是被神拣选出来受刑罚的。人得救是因为神的恩典，人沉沦是因为自己所犯的罪。灭亡的人不是神直接的预定，是显明神的公义与圣洁。保罗说：“因为神不是预定我们受刑，乃是预定我们藉着我们主耶稣基督得救。”（帖前5：9）人的沉沦是犯罪咎由自取的结果。神从不预定人灭亡，神希望我们早日悔改，祂不愿意一人沉沦灭亡，乃愿人人悔改得救（参彼后3:9）。

3、“自古被定受刑”，彰显了神的主权与大能。强调离经背道者的结局。约翰说：“信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他们不信神独生子的名。”（约3:18）以前在旷野中不信的以色列人，他们的结局是刑罚，除了约书亚与迦勒都死在旷野。即便是天使长，因为悖逆神，照样

被神赶出天庭，沦为魔鬼，四处游荡，等待愤怒的审判与无怜悯的刑罚。像所多玛城的人，因为同性恋的罪，被天火所灭。因为神是公义圣洁的，万不以有罪的为无罪。他们都不是被预定要叛离神，都是自己意志的决定，一旦选择叛离神，就要面对早已决定的刑罚，这是传异端邪教者的结局。

二、心中无神——是不够虔诚的人（犹1:4中）

犹大说：他们“是不虔诚的……”，强调他们是不属于神、不依靠神的人，也表示他们是一些不相信神、不敬畏神、不惧怕神的人。他们虽然是“传道人”，却不是基督的仆人，而是撒旦的差役。“全能神”的那些“传道人”就是只信“女基督”而不信独一的救主耶稣。

约翰说：“信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信神独生子的名。”（约3:18）玛拉基说：“我曾与他立生命和平安的约，我将这两样赐给他，使他存敬畏的心；他就敬畏我，惧怕我的名。”（玛2:5）虽然他们口称耶稣为主，但心却远离主。对这样的人，保罗说：“原来神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。”（罗1:18）我们千万不要成为口里赞美、心却远离，口虽赞美、心无称颂的口是心非的人，这样拜主也是枉然（参太15:8-9）。

他们“是心不虔诚”的人，“虔诚”的原文与敬虔、虔敬是同义词，强调恭敬而有诚意。圣经里提及忠信的人是虔诚人（参诗12:1），寻求神的人是虔诚人（参诗32:6），倚靠神的人是虔诚人（参诗86:2），行为正直人是虔诚人（参弥7:2），敬畏神周济人的是虔诚人（参徒10:2），合乎律法要求的人是虔诚人（参徒22:12）。

按彼得的说法，罗得是虔诚人，那些索多玛、蛾摩拉人是不虔诚的人（参彼后2:5-9）。所以，“不敬虔”的意思就是不信神、不怕神、不敬畏神。他们的结局必像索多玛、

蛾摩拉人一样灭亡。保罗说：“原来，神的忿怒从天上显明一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。”（罗1:18）

什么是不虔诚？口是心非，有言无行，听道不行道（参雅1:26），欺负孤儿寡母的人是不虔诚人（参雅1:27），专好讥诮的人不是虔诚人（参犹18），将神恩变作放纵情欲的人是不虔诚的人。我们也要自我觉醒、自我审判、自我光照，不要成为口里相信、心却远离主的人。

虔诚与否，不单看外表的态度，还要看里面的存心动机。不虔诚的结局要受神公义的审判，彼得说：“神……叫洪水临到那不敬虔的世代，却保护了传义道的挪亚一家八口；又判定所多玛、蛾摩拉，将二城倾覆，焚烧成灰，作为后世不敬虔人的鉴戒。”（彼后2:5-6）“……不敬虔之人受审判遭沉沦的日子，用火焚烧。”（彼后3:7）主却搭救敬虔人（参彼后2:9）。所以，“这一切既然都要如此销化，你们为人该当怎样圣洁，怎样敬虔。”（彼后3:11）

当神的圣洁使乌撒因手扶约柜而遭击杀时，当时的以色列人极其惧怕，大大敬畏上帝。

当神的公义使亚拿尼亚、撒非喇因欺骗圣灵而受死的惩罚时，初期教会的信徒怕得要死。

我们越对神的圣洁、公义、忿怒、烈火的属性有所了解，越使自己产生敬畏之心和敬虔生活，不敢随便乱来、不敢胆大妄为。敬虔是人对神的态度，敬畏是人的道德根基。

以色列首任大祭司亚伦的二个儿子，在按立祭司那天，由于不听神命，献上凡火，兄弟俩双双死在神的面前。神是烈火，轻慢不得。参孙嫖妓，做对不起神的事，出卖人格、出卖信仰、出卖圣洁、碰触底线，最后双眼被挖，被仇敌取笑。

敬畏神的人有5种特质：

1、**谦卑**。人若与神比，一定自卑、谦虚，而这样的人一定是个敬畏神的人。一个傲慢的人不会是敬畏神的人。以赛

亚说：“祸哉！我灭亡了！因为我是嘴唇不洁的人，又住在嘴唇不洁的民中；又因我眼见大君王万军之耶和華。”（赛6：5）

2、**柔和**。一个敬畏神的人，不但谦卑还柔和，待人真诚，不会虚假。这世界本来不复杂，因人心复杂，世界才混乱，而柔和是有神的美德。

3、**热情**。不论我面临怎样的艰难困苦，心中有神，为主而活，待人热情，对神敬畏。

4、**信心**。带着信心生活、工作、侍奉，是不一样的生命。

5、**律己**。一个敬畏神的人有圣灵的內住，有节制克己的生活，不会乱七八糟。作工不会偷工减料，待人不会阳奉阴违，知道自己是为主侍奉。无论做什么都是从心里作，像是给主作，不是给人作。严格要求自己，没有最好，只有更好。

快让你的敬畏回来，让我们的生命回到神的面前，建立合神心意的教会。

三、生命不洁——是放纵情欲的人（犹1:4下）

犹大说：他们是“将我们神的恩变作放纵情欲的机会。”意思说他们在未得神恩典时还不敢轻易犯罪，等到了神的救恩反而胆大到一个地步，犯罪纵欲。条件好了，收入多了，交友广了，地位高了，他们不知向神感恩，不知报答主恩，倒将神赐予他们的金钱、精神、时间、学问、地位等去变作放纵情欲的机会，非常可惜！

放纵情欲是关于个人私生活和道德品质的问题。彼得提到他们在行为上是败坏的，在品格上是堕落的，在信仰上是偏离的，在性道德上是邪淫的。“全能神”邪教就是如此淫秽不堪，要给大祭司“过床”。例如摩门教是一夫多妻制。这都是把神的恩典当作放纵情欲的机会。保罗说：“弟兄

们，你们蒙召是要得自由，只是不可将你们的自由当作放纵情欲的机会，总要用爱心互相服事。”（加5:13）因为我们的身体是圣灵的殿，是要分别为圣，对付罪恶，保守圣洁的，所以要在我们的身子上荣耀神（林前6:19-20）。

放纵情欲就是在自己的身子上不珍惜、不圣洁，任意妄为，随心所欲，败坏身体，没有基本的约束，想干什么就干什么，是极度危险的状态，容易堕落。比如换妻游戏。

1、放任自己不受约束。患得患失，消极对待。孔传：“言已放纵情欲，毁败礼仪法度。”

2、纵容自己毫无节制。主观愿望，积极主动。老舍说：“小孩子是娇惯不得的，有点小毛病就马上将就他，放纵他，他会吃惯了甜头而动不动的就装病玩。”

大卫与拔示巴的一夜情，参孙与大利拉的淫乱是眼目、肉体的放纵情欲。基哈西与犹太是对金钱欲望的放纵情欲。押沙龙和耶稣门徒是为名争大的放纵情欲。

保罗提醒说：“弟兄们，你们蒙召是要得自由，只是不可将你们的自由当作放纵情欲的机会，总要用爱心互相服事。”（加5：13）“因为我们的身体是圣灵的殿，要在身子上荣耀祂。”（林前6：19-20）我们当顺着圣灵而行，就不放纵肉体的情欲了。凡属基督耶稣的人，是已经把肉体连同肉体的邪情私欲，同钉在十字架上了。我们若是靠圣灵得生，就当靠圣灵行事（参加5:16、24、25）。

四、信仰不纯——是不认主宰的人（犹1:4下）

犹大说：这些假传道人是“不认独一的主宰——我们主耶稣基督。”

1、不承认耶稣是主。“不认”有二个含义，一是不认识；二是故意不承认。假传道人是认识主的，也是不被主认识的。2013年慕道班来了个传东方闪电的人，他不承认耶稣是主，只认“女基督”是主，说圣经已经过时了，恩典时代

也过去了。请问，一个不认识主、也不承认主耶稣是独一救主的人，他是得救的人吗？不是。他是真正的基督徒吗？绝对不是。

不认识是出于客观的原因，不承认是出于主观的原因。一个不承认耶稣是基督的人，我们还要接待他吗？接待他就是接待魔鬼，与他的罪上有份，所以我们不可以。1954年，在法国出现了一个自称为“耶稣再世”的人，他叫佐治乐斯。他原是一个邮递员，有6个孩子。有一天神经发作说自己是“耶稣”，而且恐吓说：人若不承认他是耶稣，接受他的教训，这世界就要被洪水灭亡，而且是在1954年8月15日。他是真的吗？假的！今天世界还在，他在哪里？

2、不承认耶稣是“独一的主宰。”“独一的主宰”是指谁？即“我们主耶稣基督”。保罗称基督为“独一的救主”。伊斯兰承认耶稣是先知，却不承认耶稣是救主。

何谓“独一的主宰”？“独一”就是只有一位，没有第二、三位，单一的一位。“主宰”是指创造的主宰，救赎的主宰，生命的主宰，审判的主宰，万世的君王。“除他以外，别无拯救；因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠著得救。”（徒4:12）

我们这些得救的人，总要让主居首位、登宝座、掌王权，让主住在我们的心里。若非如此，你作工越多，就作恶越多；作工越大，也作恶越大。耶稣说：“有许多人对我说：‘主啊，主啊，我们不是奉你的名传道，奉你的名赶鬼，奉你的名行许多异能吗？’我就明明地告诉他们：‘我从来不认识你们，你们这些作恶的人，离开我去吧！’”（太7：21-22）。

我们的主耶稣基督是独一的主宰，这是个很重要的真理，圣经多次提到神是独一的神。

摩西说：“以色列啊，你要听！耶和华我们神是独一的主。你要尽心、尽性、尽力爱耶和华你的神。”（申6：4）

撒加利亚说：“耶和华必作全地的王，那日耶和华必为独一无二的，他的名也是独一无二的。”（亚14：9）

使徒约翰也说：“你们互相受荣耀，却不求从独一无二的神来的荣耀，怎能信我呢？”（约5：44）

保罗更是说：“但愿尊贵、荣耀归与那不能朽坏、不能看见、永世的君王、独一无二的神，直到永永远远。阿们！”（提前1：17）

圣经也提到耶稣基督是我们独一无二的主宰。如果连独一无二的主宰耶稣都不承认，他就不是一个信主的人。有一姐妹说是信主，但很少礼拜、祷告、读经，因此对真理认识极少，对神的属性认识也少，对耶稣的能力也是仅仅停留在道听途说里，没有真正的经历在生命里。因为夫妻关系不好，俩人经常吵架。牧师劝她要向耶稣祷告，把心里的话告诉主，主赐平安。哪晓得她的回答让牧师大跌眼镜：“地上有这么多信徒，都向祂祷告，祂来得及听啊？耶稣哪里忙得过来！我平时跟他很少来往，很少接触，祂可能不认识我，向祂求难为情的。算了，我这点小事不麻烦耶稣了。”



结语

为人不实的假传道——是偷着进来的人，求主保守让我们成为一个诚诚实实的人；

心中无神的假先知——是不够虔诚的人，求主让我们成为心中有主虔诚敬畏的人；

生命不洁的假师傅——是放纵情欲的人，求主让我们成为持守圣洁为人节制的人；

信仰不纯的假弟兄——是不认主宰的人，求主让我们成为信仰纯正跟主到底的人。

以信为本的福音

——用文本的纹理分析加拉太书三1-14

■ 李恩临

引言：《加拉太书》是保罗写给加拉太教会的书信。写作日期比较复杂。根据冯荫坤的观点，加拉太书应该写于耶路撒冷会议前夕（公元49年），写作的地点可能在叙利亚的安提阿，¹是一封最早的保罗书信。加拉太教会是保罗因病经过加拉太地区，传福音给他们，是保罗亲自建立和牧养的教会。保罗在加拉太书四章中提到：“你们知道，我头一次传福音给你们，是因为身体有疾病。你们为我身体的缘故受试炼，没有轻看我，也没有厌弃我，反倒接待我，如同神的使者，如同基督耶稣。”（加四：13-14）可见保罗与他们原来的关系非常好。但是当保罗的反对者（一般认为是律法主义“犹太派基督徒”²）进入他们中间，向他们传了另外一个福音（信主后，还要受割礼、行律法、守节期才能蒙神接纳），这些加拉太信徒受假福音的搅扰，教会内部出现纷争和矛盾，并且与保罗有了隔阂，他们甚至怀疑保罗使徒的身份。保罗去信就是针对加拉太教会的危机，教导加拉太信徒回到起初的信仰，并指导他们在圣灵的引导下过基督里的生活。

本文所选加拉太书三章1-14节，是保罗开始教义论述的重要部分，是关于律法与信心的内容。这段经文引用了六处《旧约》经文，有很多值得探讨的地方。对于这段经文的解

1 冯荫坤，《加拉太书注释》（香港：校园，2008），第108页。

2 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第128页。

读有很多不同的意见。因此，面对这段经文的诸多难点，本文用修辞学的方法，从三个层次，即文本内在纹理、文本互际纹理、社会文化纹理，分析本段经文，以求更全面地解读这段经文。

1、文本内在纹理分析

“文本的内在纹理为文本的内在意义营造了语境，其中最为明显的特征是重复模式与进展模式，他们表明在文本中所表达的确信，及其表达这种确信的方式。”³并且“词语和短语的重复可以帮助解释者确定文本单元的引言、主体和结论的开始和结尾。”⁴本文先就从文本的内在纹理开始解读这段经文。

1.1、加拉太书的文脉

保罗写信是为了挽回被假福音搅扰的加拉太信徒，在书信的一开始就言辞激烈（加一：6、8、9），书信的问安部分，保罗就特别强调自己使徒的身份，是神亲自的选召。并且保罗在问安之后，就在一章接下来的经文中，以自己的经历来证明自己使徒身份的合法性。在二章的结尾部分，保罗特别提到安提阿事件，引出因信称义教义的论辩。在第三和第四章，保罗引经据典论证因信称义的真理：人称义是因为基督的救恩，是因着人对神信实的信心，是人领受了神应许所赐的圣灵，不是因为他们行律法，并在第五和第六章劝勉加拉太信徒，指出具体的生活指引：基督的律法超越旧约的律法，靠圣灵入门就要靠圣灵生活。在结尾部分，保罗重提书信的中心论点，最后以祝福结束。

下面就是加拉太书经文大纲：

3 【美】罗宾斯著，霍成举译，《探索文本的纹理——社会-修辞解释法导论》（上海：华师大，2012年3月），第46页。

4 【美】罗宾斯著，霍成举译，《探索文本的纹理——社会-修辞解释法导论》（上海：华师大，2012年3月），第46页。

I、书信的开头（一：1-10）

A、问安（一：1-5），保罗强调自己的身份的合法性与权威性，以及福音的本质

B、责备（一：6-10），稀奇加拉太信徒无知，咒诅歪曲福音的人

II、正文（一:11-六:10）

A、论证（一:11-四:31）

a、自传性的论证（一:11-二:21），无需受割礼和守律法

b、神学性的论证（三:1-四:31），凭应许生的真儿子，不在律法之下

1、信心与律法（三:1-14），凭信心，蒙应许，受圣灵，与亚伯拉罕一同得福。

2、律法与应许（三:15-29），凭应许生的是亚伯拉罕的真儿子。

3、奴隶与儿子（四:1-7），律法只是训蒙的师傅，等基督来了就不在律法以下。

4、不要回去做奴仆（四:8-20），保罗指出他们是被搅扰重回做奴仆的状态。

5、婢女的儿子与自由妇人的儿子（四:21-31），凭应许生的是自由妇人的儿子。

B、劝勉（五:1-六:10），基督里的自由，爱心行善，彼此担当

III、书信的结尾（六:11-18）

A、再次劝勉

B、祝福

1.2、加拉太书三章1-14节的主要信息及大纲

加拉太书的三章1-14节，是保罗在经验性论证之后神学性论证开始的第一部分，借加拉太信徒的经验，以及旧约的经文，比较两种得救的途径，即行律法为本和以信为本。

“保罗有力地驳斥律法，外邦人单单凭着信，已经得着应许

给亚伯拉罕的福，亦即圣灵。”⁵

在三章1-5节，保罗一开始就说加拉太信徒是无知的。无知原文意思：“不能理解、愚蠢、鲁钝。”⁶当代译本直接译为愚蠢。就是说愚蠢的加拉太人啊！接着保罗通过9个设问句，用了连续发问的方法，旨在说明加拉太信徒的错谬。根据加拉太信徒信主的经历，来说明加拉太信徒受圣灵是因为听信福音，不是因为行律法。既然是靠圣灵入门，还希望靠肉体成全，那就真是愚蠢了。在三章6-14节，保罗引用旧约圣经的例证，通过正反两个方面，论述上帝赐给圣灵是因为听信福音而不是因遵行律法，因为没有人能够靠律法称义，因为人无法行全律法。这样律法反而成了咒诅，而耶稣正是担当了律法的咒诅，挂在木头上，使信福音的人反而可以脱离律法的咒诅，承受神所应许的圣灵，这就是神同样因亚伯拉罕信神所赐的福。

本段经文中圣灵一词用了四次，这四个圣灵所表达的与称义、得福、成为亚伯拉罕的子孙、活着，有着相近的意思，指的都是与人的得救有关。如果是这样的话，这一段中与得救有关的词有8个。在这里有一个“开始---中间---结束纹理的模式”⁷。那么这段经文就是以加拉太人得救的原因推进，这也是加拉太书讨论的核心主题之一，结论就是得救是以信为本，而不是以行律法为本。这样保罗在1-5节论述的主题与第二章的末尾相联系，而三章6-14节有关律法的论述，则与下文相联系。三章15-22节继续讨论亚伯拉罕、摩西律法与基督的关系。

以下是根据分析所得经文大纲：⁸

律法与信心（三:1-14）

5 霍桑、马挺主编，杨长慧译，《21世纪保罗书信词典》（北京：团结出版社，2015年10月），第5页。

6 参考微读圣经希腊文词典。

7 【美】罗宾斯著，霍成举译，《探索文本的纹理---社会-修辞解释法导论》（上海：华师大，2012年3月），第24页。

8 郭汉成著，《加拉太书导论》，（香港：基道出版社，2003年3月），第98-102页。

I、基于加拉太人的经验（1-5）

A、提醒、责问（1-3）

a、提醒，无知的加拉太人，受搅扰（1）

b、责问，是因行律法呢？是因听信福音呢？靠圣灵入门，还靠肉身成全，无知

B、提醒、责问（4-5）

a、提醒，受苦是徒然的吗（4）

b、责问，是因你们行律法呢？是因你们听信福音呢？（是听信福音）（5）

II、基于《旧约》的例证（6-14）

A、亚伯拉罕的信心（6-9）

a、亚伯拉罕因信神，被神算为义 6-7节

b、因信同亚伯拉罕一同得福 8-9节

B、基督担当律法的咒诅（10-14）

a、律法为本都是受咒诅的（10-12）

b、基督为我们受咒诅（13）

c、因信得福（14）

1.3、重要的词句分析

在本段经文中，有几个多次重复及重要的词句需要进一步探讨。有些词语的重复不只是字词的重复，还是思想的重复，就是说意思相近的词语，其实也是观察文本进展的方法。例如上文提到的四次重复提到的圣灵与称义、得福、成为亚伯拉罕的子孙、活着，它们思想相近，应该算是重复的思想，而这些都是跟信有关。把握这个重复的思想，可以把握本段经文的中心论点，就是凭信心领受这些，而不是律法。

三章1节和3节出现了两次无知，这里的无知也可以翻译为愚蠢。那么加拉太信徒哪里无知？这里是指属灵上缺乏辨识力。

同样在10-14节经文中，五次重复咒诅一词，10节说凡以律法为本的，都是被咒诅的，因为经上记著：“凡不常照

律法书上所记一切之事去行的，就被咒诅。”这里表明不能行全律法，那么以律法为本的反而成了咒诅，12节引用经文说“行这些事的，就必因此活著。”但根本无人能够行全这些事，只能让人知道自己的无能为力，而基督正是为我们受了咒诅，这就成了唯一可以让人得救的方法。

2、文本互际的纹理分析

间性纹理指的是文本对自身之外的世界中各种现象的再现、参考和利用。⁹本文主要借用“口头-书写间性文理”，即文本之间的再现、参考和利用。主要就是新约如何引用旧约的问题。“书信作者之所以引用旧约经文，不但因为他们犹太基督徒，深受旧约的熏陶，更是因为他要藉着旧约来教导读者。”¹⁰而“一个文本的语言使用另一个文本的语言。有五种基本方式：复述、重新语境化、重置、叙事扩充和主题阐明。”¹¹加拉太书三章1-14节引用旧约的经文主要是复述的形式。

2.1、三章1-14节引用旧约情况

在这段经文中保罗分别引用了旧约的六处经文，情况如下表：

加拉太书	旧约经文	引用方式
3:6	创15:6 亚伯兰信耶和华，耶和华就以此为他的义。	复述
3:7	创12:3 为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。”	复述
3:10	申27:26 ‘不坚守遵行这律法言语的，必受咒诅！’百姓都要说：‘阿们！’	复述
3:11	哈2:4 迦勒底人自高自大，心不正直；惟义人因信得生。	复述

9 【美】罗宾斯著，霍成举译，《探索文本的纹理——社会-修辞解释法导论》（上海：华师大，2012年3月），第50页。

10 李志秋著，《新约书信诠释》，（香港：天道书楼，2016年11月），第67页。

11 【美】罗宾斯著，霍成举译，《探索文本的纹理——社会-修辞解释法导论》（上海：华师大，2012年3月），第51页。

加拉太书	旧约经文	引用方式
3:12	利18:5所以你们要守我的律例、典章。人若遵行，就必因此活著。我是耶和華。	复述
3:13	申21:23 他的尸首不可留在木头上过夜，必要当日将他葬埋，免得玷污了耶和華你神所赐你为业之地。因为被挂的人是在神面前受咒诅的。	复述

根据李志秋的观点，引用和援用是有区别的。她认为：“引用指的是引述经文中的词句，或是指向其中的人物或事件；而援用指的是对经文的诠释，以及使用经文所要达到的目的与效果。”¹²那么从这个观点观察六处经文的引用情况，创世纪15：6、哈2：4、申21：23的引用属于援用，是保罗对旧约的经文进行了诠释。

因篇幅所限，下面重点观察哈巴谷书2章4节。

2.2、哈巴谷书2章4节的引用情况

2.2.1哈巴谷书2章4节经文原意

要详细分析保罗如何引用这段经文，先要看这段经文在不同的译本中的意义，以及在新约其他地方的引用情况。

哈巴谷书二章4节的不同译本¹³

和合本	哈2:4, LXX*	哈2:4, MT*
迦勒底人自高自大，心不正直；惟义人因信得生。	如果他退后，我的心就不喜悦他，但是我的义人必因信实得生。	看哪！那骄傲的人，他的心不正直，但是义人必因他的信实得生。

由上表可见，七十士译本与玛索拉译本之间虽然略有不同，但是都指向因信靠神得生，而在旧约经文中，这是耶和華回应哈巴谷先知的质问。对于神应许的审判为何延迟，人的反应有两种：第一种是骄傲不以为意；第二种是义人的反应，是信靠神，义人必应他的信实等候神的拯救，得以生存下来。¹⁴李志秋认为这是亚伯拉罕信心在哈巴谷书的发展。就

12 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第67页。

13 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第77页。

14 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第96页。

是【未见神的应许兑现，但仍然相信神必定会在将来按照他所说的成就】这个概念。¹⁵

哈巴谷书二章4节还在罗马书一章17节和希伯来书十章37-38节被引用，在希伯来书十章37-38节的引用与该处经文原意基本相同，劝勉希伯来基督徒要等候审判的日子，是做了终末观念的诠释，把审判欺压以色列的迦勒底人，诠释为基督要再临审判欺压神子民的人。¹⁶而在罗马书一章也是强调义人要凭着信靠神才能在末世的审判中得拯救（参罗2-4章）。¹⁷

还有这里的义人，如果考察经外文献的话，关于义人的解释还在申命记的范畴，在昆兰文献中，将哈巴谷书这节经文中的【义人】解释为【遵行律法】的人。¹⁸

2.2.2 保罗此处引用的意义

保罗在此引用哈巴谷书2章4节，主要带出怎样的教导？“新约作者引用旧约经文在某个层面上可说是一种修辞技巧，要达到劝诫或说服读者的功效。”¹⁹

保罗此处引用哈巴谷书2章4节，引申发展了旧约原来的意义，没有一个人靠着律法在神面前称义，人是凭信心被称为义的。这与前面所引用的经文“亚伯拉罕信神，这就算为他的义”意义相同，都是凭着对神的信靠。

可见，保罗引用旧约经文，一方面是采用耳熟能详的例子和传统观念，引起共鸣，也有效配合他们藉着耶稣基督所领受的教导；另一方面，并非不假思索地引用犹太传统，也不一定只是反对犹太传统，而是继续发展传统中优良的部

15 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第97页。

16 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第105页。

17 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第106页。

18 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第101页。

19 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第81页。

分，并重新诠释和调整传统的误差，显出他们与犹太传统的密切相关与相异之处。²⁰

3、社会文化纹理分析

“文本的社会与文化纹理发源于特定的社会主题、一般的社会与文化主题和最终的文化范畴。特定的文化主题显示了文本对世界的宗教性回应。一般的社会与文化主题显示了文本对人们的生活处境的总体感知，也显示了对文本交流系统的大体认识。最终的文化范畴表明了各种主题在文本中的优先次序。”²¹

保罗身处三个文化交汇的地方，就是犹太文化、希腊文化和罗马文化，并且深受三种文化的影响，因此在保罗的书信中必然会体现这种文化的痕迹。这就需要分析经文的社会文化纹理，本文分析两个主题：亚伯拉罕、荣尊观。

3.1、一般的社会文化主题——亚伯拉罕

亚伯拉罕是保罗在加拉太书和罗马书中重要的例子，保罗用亚伯拉罕的信作为例子反驳对手，可能的原因是他的对手也是用亚伯拉罕来反对保罗。因为双方都是继承了犹太的传统，在与保罗同时期的犹太文献中，亚伯拉罕是最突出的人物。²²

在早期犹太文献中，对亚伯拉罕认识主要在四个方面：²³一、亚伯拉罕是第一个坚守一神立场的人；二、亚伯拉罕之约，神应许他的后裔蒙福；三、亚伯拉罕的品格榜样；四、

20 李志秋著，《新约书信诠释》（香港：天道书楼，2016年11月），第125页。

21 【美】罗宾斯著，霍成举译，《探索文本的纹理——社会-修辞解释法导论》（上海：华师大，2012年3月），第92-93页。

22 霍桑、马挺主编，杨长慧译，《21世纪保罗书信词典》（北京：团结出版社，2015年10月），第1页。

23 霍桑、马挺主编，杨长慧译，《21世纪保罗书信词典》（北京：团结出版社，2015年10月），第1页。

亚伯拉罕遵守律法（自然定律）生活。这些都是犹太人非常熟悉的，也是保罗非常熟悉的。但是对于外邦信徒来说却是陌生的。因此，保罗的对手可能就利用了这一点，给加拉太的信徒传另外一个福音，就是信主之后，还要遵守旧约的律法，才能成为亚伯拉罕的后裔，承受神应许给亚伯拉罕的福。保罗同样借着亚伯拉罕的例子，亚伯拉罕也是因信被神称为义，不是靠遵行律法。因此，外邦信徒也是因信成为亚伯拉罕的子孙。那么是从一个崭新的角度，以亚伯拉罕为例，讨论信心与行为的对比。²⁴保罗说：“那以信为本的人，就是亚伯拉罕的子孙。”（加二）熟悉此犹太传统的人都知道，视亚伯拉罕为信心伟人，因此，关于保罗所说会深表赞同。²⁵同样是以亚伯拉罕为例，保罗的论证更加令人无可辩驳。

3.2、希罗社会的荣辱观与文化认同

在三章4节中保罗说：“你们受苦如此之多，都是徒然的吗？难道果真是徒然的吗？”

受苦如此之多，为什么呢？正如耶稣在路加福音六章22节说的：“人为人子恨恶你们，拒绝你们，辱骂你们，弃掉你们的名，以为是恶，你们就有福了。”耶稣还在其他福音书中讲过类似的话。（可八:38；路六:22；太十:24-25；约十二:43）并且，耶稣这些早期追随者群体，他们所面临的荣辱观的社会文化处境，耶稣早已警告他门徒，跟随他的人可能被社会厌弃。当这群加拉太的信徒信主之后，他们的生活会与不信的人有差别，他们会被社会厌弃，这就是他们受苦的原因。他们在受苦的时候，也在寻求认同。

而希罗时期的荣辱文化表现为：

1、荣辱文化的获取：同辈或社会愿意肯定一个人的价

24 霍桑、马挺主编，杨长慧译，《21世纪保罗书信词典》（北京：团结出版社，2015年10月），第3页。

25 霍桑、马挺主编，杨长慧译，《21世纪保罗书信词典》（北京：团结出版社，2015年10月），第4页。

值，争取多的人跟从；个人体现出的品德与德行；承袭的身份地位。

2、何为羞辱？蒙羞：在公众眼中失去了名誉与价值，被人公开羞辱比死更难堪；不光彩的表现；生活中不遵守群体的。那么这些加拉太信徒如果不能获得同辈的肯定，不能与群体认同的，他们就会处在羞耻之中。

因此，基于以上两个原因，当加拉太信徒处于受苦的状态，不被认同的状态，传假福音者如果讨好他们，认同他们，还给他们出路，就是在信主之后，还要行割礼、守律法、守节期。这样他们就被犹太人认同，被他们肯定，好像通过自己的行为除去自己的羞耻，变得很吸引人。但保罗却说他们如果是这样的话，他们受苦就是毫无意义了，他们又重新回到老路上。

结语

本文尝试性地用文本纹理的三个层次分析了加拉太书三章1-14经文，通过分析可以发现：

用文本的内在纹理分析，从重复的字词推进文脉的发展，在对比中可以更清晰地看到这段经文所要表达的中心，即人称义是以信心为本，而不是依靠行律法，因为依靠律法都是被咒诅的，基督也因此替人受了咒诅，表明神的信实和应许的实现。

用文本互际的纹理分析，可以看出保罗的论述，外邦人与以色列人一样，都是凭信心，成为亚伯拉罕的子孙，与亚伯拉罕一同得福，就是永远的生命。

用社会文化纹理分析，则可以看到保罗所举的例证是那么的强而有力，同时也看到了荣辱观对加拉太信徒的影响。

最后，通过三个层面的分析，可以看出这段经文论述福音是以信为本，外邦人同犹太人一样，都是以信为本，成为亚伯拉罕的子孙，并与他一同得福。

简述“恩典福音”异端的迷惑性

■ 张耀法

“直等到我们众人在真道上同归于一，认识神的儿子，得以长大成人，满有基督长成的身量，使我们不再作小孩子，中了人的诡计和欺骗的法术，被一切异教之风摇动，飘来飘去，就随从各样的异端。”（弗4：13-14）

近来，“恩典福音”的异端影响力在不断扩大，有不少单纯者受到迷惑，不知分辨。到底是什么样的道理这么具有迷惑性呢？笔者略述几点，趋以分辨。

1、“恩典福音”教导讲台不应强调信徒的行为

他们说，教会讲台，完全没必要讲“行为”的东西，因为“行为”与人得救没有关系，信耶稣后，人的“行为”都有圣灵引导。还像很属灵哦！

确实，人得救与人的行为没关系。因为保罗说：“你们得救是本乎恩，也因着信；这并不是出于自己，乃是神所赐的。”（弗2:8）圣经真的不强调行为。

使徒雅各说：“我的弟兄们，若有人说自己有信心，却没有行为，有什么益处呢？这信心能救他吗？”（雅2:14）又说：“你有信心，我有行为。你将你没有行为的信心指给我看，我便藉着我的行为，将我的信心指给你看。你信神只有一位，你信的不错；鬼魔也信，却是战惊。虚浮的人哪，你愿意知道没有行为的信心是死的吗？”（雅2:18-20）

耶稣说：“你们是世上的光。城造在山上，是不能隐藏

的。人点灯，不放在斗底下，是放在灯台上，就照亮一家的人。你们的光也当这样照在人前，叫他们看见你们的好行为，便将荣耀归给你们在天上的父。”（太5:14-16）所以，一个得救的人，一定有与这救恩相称的行为。保罗说：“既然蒙召，行事为人就当与蒙的恩相称。”（弗4:1）他对加拉太的信徒要求“各人应当察验自己的行为。”（加 6:4）他也要求提摩太说：“不可叫人小看你年轻，总要在言语、行为、爱心、信心、清洁上，都作信徒的榜样。”（提前4:12）彼得也说：“外邦人因看到了我们的好行为，便在鉴察的日子归荣耀给神。”（彼前2:12）约翰要我们有彼此相爱的真行为，而“不是只在言语和舌头上，总要在诚实上。”（约壹3:8）所以，教会讲台关于信心与行为问题要平衡地讲，不能偏颇。人的行为是得救后的见证，而不是蒙恩得救的条件。他们讲“教会讲台，没必要讲行为的东西”，是不符合圣经的。雅各说：“信心是与他的行为并行，而且信心因着行为才得成全。”（雅2：22）

2、“恩典福音”认为重生的信徒无需认罪

他们说：在神里面的就不犯罪，凡从神生的就不犯罪，我们的罪已被耶稣担当了。得救后我们只是肉身的软弱，但这软弱与新造的我无关，与罪无关，所以基督徒不用再认罪。

《约一》1:9节说：“我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。”这“罪”字是现在进行时，不是过去很久的罪。

《约一》2:1节说：“我小子们哪，我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪。若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督。”这“不犯罪”是说耶稣一直担当赦免我们的罪。

《约一》3:9节又说：“凡从神生的，就不犯罪，因神的

道存在他心里，他也不能犯罪，因为他是由神生的。”这指的是不习惯犯罪的生命，但并非指完全不犯罪的事实。

《约一》3:6-8节“凡住在他里面的，就不犯罪；凡犯罪的，是未曾看见他，也未曾认识他。小子们哪，不要被人诱惑。行义的才是义人，正如主是义的一样。犯罪的是属魔鬼，因为魔鬼从起初就犯罪。神的儿子显现出来，为要除灭魔鬼的作为。”圣经从来没说过，人一信耶稣后就绝对不犯罪了，基督徒还有犯罪的可能性，关键看我们是体贴圣灵多还是体贴肉体多（参罗7章）。

这两个“不犯罪”指的是不持续在罪中，不是说不犯罪。基督徒软弱犯罪，但有圣灵在心的光照与催促，会认罪悔改求神赦免。基督徒要有一个战胜罪恶，过圣洁生活的心志，这是新生命的要求。加尔文说：“基督徒不是不会犯罪，而是对小罪有大敏感。”

他们又说：《约一》1:8节记载的“我们若说自己无罪，便是自欺，真理不在我们心里了；我们若认自己的罪，神是信实的，是公义的，必要赦免我们的罪，洗净我们一切的不义。”这是针对那些不信耶稣的犹太人讲的。

约翰这里说的是“我们而不是他们”，《约翰书信》是对基督徒写的书信，写信目的是要叫“我们知道自己有永生”。“我将这些话写给你们信奉神儿子之名的人，要叫你们知道自己有永生。”（约一5:13）可见，约翰是在说基督徒还会犯罪，不是不犯罪，不过不会持续不断的犯罪（犯罪不是常态）。可以知道我们已有永生，因为一个没神新生命的人，断不能从罪中自拔。

耶稣的宝血是为我们流的，能赦免我们过去、现在、将来和隐而未现的罪。而不是说主赦免了人的罪，人在世上就不再犯罪，或已经无罪了。

3、“恩典福音”否定得救的信徒还需悔改

他们说：“基督徒不需要悔改，因为你的罪耶稣已经赦了，以后再继续悔改是多余的，没有用处的。”

彼得说：一个人能悔改也是神的恩典，是神赐下悔改的心和赦罪的恩。

悔改在刚刚信主之初需要承认自己是罪人、向神悔改，信主之后因着肉体软弱、败坏犯罪，仍需不断悔改。

大神学家马丁路德和加尔文都认为基督徒信主后，悔改是一生的。

大卫犯奸淫，又借刀杀人，被神重重管教，他认罪悔改。

他后又因骄傲数点百姓，心中自责，祷告神说：“我行这事大有罪了。耶和华啊，求你除掉仆人的罪孽，因我所行的甚是愚昧。”（撒下24:10）可见，悔改的祷告是多次的，不是一次性的。

所罗门在晚年时也因偏离真道去拜假神，在《传道书》中懊悔不已。所以，按着基督徒生命的地位说，当我们真正认罪悔改时，耶稣的血已经都为我们赦免洁净了。但按基督徒生命实际说，我们还时时要犯罪，心里想的、口里说的、道路走的、手所做的都会与真理相差甚远，离主要求很远，悔改是伴随我们终身的。

恩典福音的人也这么说，错误的认为基督徒不再犯罪，这里说：“基督徒不用悔改”，真是同根同宗了，都是出于鬼魔之道，换汤不换药，不是从神来的。

圣经说：“因为主所爱的，他必管教，又鞭打凡所收纳的儿子。”（来12:6）若是不会犯错了，还要神的管教何用？变成摆设了。

耶稣在给门徒洗脚时说：“凡洗过澡的人，只要把脚一洗，全身就干净了；你们是干净的，然而不都是干净的。”（约13:10）当然，“不干净”的人是指卖主的犹大，但也指基督徒不是一次性“洁净”的，还需要神的道常常使我们“成圣”，需施恩的圣灵常常“光照”，更需耶稣的血常常

洁净，还需神的管教使我们归正，有份于神的圣洁。

复活的主在《启示录》里藉着使徒约翰的口劝勉以弗所教会的信徒说：“应当回想你是从哪里坠落的，并要悔改，行起初所行的事。你若不悔改，我就临到你那里，把你的灯台从原处挪去。”（启2:5）对撒狄教会的使者说：“要回想你是怎样领受，怎样听见的，又要遵守，并要悔改。若不警醒，我必临到你那里，如同贼一样。我几时临到，你也决不能知道。”（启3:3）约翰写给七教会的信，有四次提到要这些已经得救的基督徒悔改。主说：“凡我所疼爱的，我就责备管教他，所以你要发热心，也要悔改。”（启3:19）可见，悔改不是一次性的，乃是一生一世的，到主那里后才切断犯罪的路。

保罗在给哥林多教会的信中也清楚地解释：“如今我欢喜，不是因你们忧愁，是因你们从忧愁中生出懊悔来。你们依着神的意思忧愁，凡事就不至于因我们受亏损了。因为依着神的意思忧愁，就生出没有后悔的懊悔来，以致得救；但世俗的忧愁是叫人死。你看，你们依着神的意思忧愁，从此就生出何等的殷勤、自诉、自恨、恐惧、想念、热心、责罚。在这一切事上，你们都表明自己是洁净的。”（林后7:8-11）依着神的意思忧愁，就会产生懊悔、恐惧、自责等，可见得救的基督徒不仅需悔改，还需常常悔改，为我们的软弱悔改，求主叫我们不硬着心偏行己路。基督徒应该都有一个经验，当一犯罪，圣灵就会在我们心里提醒，就马上悔改了。

4、“恩典福音”错误地解释“称义”的教义

他们说：“称义就是你不再有罪了，神已经赦免你的罪了，你已经完全了，从此不再是罪人了，以后也不需要悔改。”

保罗说：“你们所受的不是奴仆的心，仍旧害怕；所受

的乃是儿子的心，因此我们呼叫：阿爸，父！圣灵与我们的
心同证我们是神的儿女；既是儿女，便是后嗣，就是神的后
嗣，和基督同作后嗣。如果我们和他一同受苦，也必和他一
同得荣耀。”（罗8:15-17）

“称义”原是法庭用语，与旧约的定罪正是反义词，意
思是“宣告我们无罪”。“称义”表示人与神的关系，神因
耶稣的缘故算我们无罪，然后把基督的义加在我们身上。这
样，称义后就有两个果效，一是在地位上称神的儿女，二是
将来身体得赎。保罗说：“不但如此，就是我们这有圣灵初
结果子的，也是自己心里叹息，等候得着儿子的名分，乃是
我们的身体得赎。”（罗8:23）所以，一个被神称义的人已有
神儿女的名分，已经承受了永生，得享天上的基业。

异端错误认为：地位的转变，就是完全，并说既已称
义，还有什么罪？还认什么罪？

他们还有一个错误观点，“基督徒都是完全的，软弱的
不过是肉体，与新人没有关系，所以根本不用在乎自己的行
为。”这种说法完全违背成圣的真理。保罗说：“亲爱的弟
兄啊，我们既有这等应许，就当洁净自己，除去身体、灵魂
一切的污秽，敬畏神，得以成圣。”（林后7:1）《希伯来
书》作者也说：“你们要追求与众人和睦，并要追求圣洁，
非圣洁没有人能见主。”（来12:14）

彼得说：“那召你们的既是圣洁，你们在一切所行的事
上也要圣洁。因为经上记着说：你们要圣洁，因为我是圣洁
的。”（彼前1:15-16）所以，基督徒得救后就不用在乎行为
的话非常危险，就会在恩典中放纵情欲，坦然犯罪，反正软
弱犯罪的是旧我，与我新人无关。这样犯罪也不会自责，更
不要说向神认罪了。

《罗》8:13节讲得很清楚，“你们若顺从肉体活着，必要
死；若靠着圣灵治死身体的恶行，必要活着。”所以，在行
为上追求圣洁是对的，也是圣经的教导，更是圣灵在我们生
命中的带领。

5、“恩典福音”把律法与福音对立起来

他们说：“凡是圣经中讲到律法都是不好的，凡是基督徒提到律法都是想靠律法称义，律法只是神在旧约时期给犹太人的，与我无关。耶稣之后律法就被完全废弃了，基督徒完全不必去按照律法上的要求行事。”

圣经真这么说吗？没有。

耶稣说：“我实在告诉你们，就是到天地都废去了，律法的一点一画也不能废去，都要成全。”（太5:18）

“天地都废去了”指基督再来之时，天地要像衣服卷起来，律法也不能废去。

“一点”是希腊字母中最小的一个字母(iota)。

“一画”是形容附加在字母上的细线或突出部分(title)。

“都要成全”指成就律法，使律法中一切的要求都得着实现。强调耶稣到地上已经实现并成全了律法，所有律法的规条都在基督徒身上“成全”了，我们若再回头去守安息日、割礼等规条，表示基督的救赎并不完全，因为律法的总结就是基督（参罗10:4）。否则，基督就与我们无益，与基督隔绝，从恩典中坠落了。保罗在《加》5:2-4节说：“我保罗告诉你们，若受割礼，基督就与你们无益了。我再指着凡受割礼的人确实的说，他是欠着行全律法的债。你们这要靠律法称义的，是与基督隔绝，从恩典中坠落了。”基督既已成全了律法，我们就不必再去遵守律法规条，只要活在基督里。

雅各说：“因为凡遵守全律法的，只在一条上跌倒，他就是犯了众条。”（雅2:10）可见，人想靠守律法得救是根本不行的，因肉体的软弱使我们没办法守得住律法。保罗说：

“律法本是外添的，叫过犯显多；只是罪在哪里显多，恩典就更显多了。”（罗5:20）“凡有血气的，没有一个因行律法能在 神面前称义，因为律法本是叫人知罪。”（罗3:20）

《希伯来书》作者说，“律法是一无所成的”（来7:19）表示律法在救赎的问题与赦罪救人的事上一无所成，毫无办法，无能为力。所以，在救赎的事上不能靠律法，不是靠律法去称义和得救，乃靠耶稣基督的救赎之恩。

既然律法如此不好，神为何要赐下律法？律法真的一无所成吗？不是。

第一、使人知罪，将人引向基督。《罗》3：20节说：“凡有血气的，没有一个因行律法能在神面前称义，因为律法本是叫人知罪。”保罗在《拉》3：24节提及“律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。”但由于罪性，我们却常常利用知罪来犯更多的罪（参罗7:7-11），结果我们被受审。所以，律法的出现让罪增多，但是神让我们在基督里经历，“罪在哪里增多，恩典也更加增多”的奇妙（参罗5:20-21）。我们“不是在律法之下，而是在恩典之下。”（罗6:14）不被律法定罪，怀着悔改与信心来到基督面前，在基督里蒙恩典（参罗8:1-4；加3:19~24）。

第二、限制人类，免得罪恶泛滥。律法不能改变人心，但可以借着审判的威吓来约束不法的行为（参申13:6-11，19:16-21；罗13:3-4）。因此，维持了社会的秩序和保障了弱者免受不公的对待。《罗》2：15节说：“这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互相较量，或以为是，或以为非。”《罗》7：7“我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是！只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，‘不可起贪心’，我就不知何为贪心。”

第三、帮助圣徒，有利于其成圣。《罗》3：31节说：“这样，我们因信废了律法么？断乎不是！更是坚固律法。”到6：15节说：“这却怎么样呢？我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪吗？断乎不可！”《林前》9：21节说：“向没有律法的人，我就作没有律法的人，为要得没有律法的人。其实我在神面前，不是没有律法；在基督面前，

正在律法之下。”在《海德堡问答》91条问答和《韦斯敏斯德信条》第19章中都提到。

6、“恩典福音”对圣经启示非常混乱

他们说：“把圣经中所有话分类，分为对律法前的人说、对律法时期的人说、对福音时期的人说、对犹太人说等等。如果不是对我们这个时代的人说的，就不必遵行了。”

这样，就把圣经的整体性给割裂了。但圣经是一个整体，是同一位上帝启示的内容，是超越历史的；而且圣经的启示是渐进性的，是逐渐完全的，不是神的不完整，是领受启示的人渐渐地明白神的启示。所以，神的启示不是一步到位的，就像人从幼儿园读书到大学一样，是渐进式的明白相关知识。但圣经的导向是指向一个主题，就是耶稣基督。旧约是预表、预言基督，新约则是耶稣道成肉身的实体。

他们把圣经分割，其目的是要否定圣经，使内容与今天的基督徒无关，然后移花接木会接受他们的“新启示”，他们罪恶的目的就在这里。

举例，他们说：“律法是对犹太人的，和今天的我们无关。”但圣经怎么说呢？《加》3:24节说：“这样，律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。”可见，律法既是神对犹太人说的，也是对我们说的。因为这“律法”也指靠行为称义的功德与人的自义。《徒》15章记载了初期教会因为传福音到外邦之地，有外邦人信主了，问题就来了，他们信主要不要受割礼？割礼是律法的要求（“你们必须受割礼，守摩西的律法。”徒15:24），使徒们开“堂委会”表决，教会三大柱石之一的领袖雅各说：“据我的意见，不可难为那归服神的外邦人。”（徒15:19）会议的结果是割礼对外邦人没有必要，要内心受真理的割礼，但一定要遵行“不拜偶像、不奸淫，不吃勒死的牲畜和血”（徒15:20）来作为基督徒的行为准则。特别重要的是，圣经

说：这个会议是有圣灵印证的。“因为圣灵和我们定意不将别的双重担放在你们身上……”（徒15:28）。他们的解经非常危险，所以他们是异端邪说。

7、“恩典福音”否定历世历代圣灵对圣徒的光照

他们说：“教会历史中那些神学家与书籍都有问题，教会从历史中传承下来的信仰和神学思想都不对。不用读神学，我们没读神学反而讲得对。”这是典型的否定别人，标榜自己。

耶稣复活升天前的大使命里说：“凡我所吩咐你们的，都教训他们遵守，我就常与你们同在，直到世界的末了。”（太28:20）耶稣怎样与门徒同在？是藉著圣灵与他们在灵里同在（参徒1:4）。复活显现的主对门徒们说：“但圣灵降临在你们身上，你们就必得著能力；并要在耶路撒冷、犹太全地和撒马利亚，直到地极，作我的见证。”（徒1:8）约翰说：“保惠师，就是父因我的名所要差来的圣灵，他要将一切的事指教你们，并且要叫你们想起我对你们所说的一切话。”（约14:25）

这样，第三位格的神与众信徒同在。“同在”这词在希腊文是表示“圣灵围绕、环绕”着的意思。既然神叫圣灵与我们同在，自然也与凡信奉三位一体真神的历世历代的圣徒同在。圣灵的同在有“光照”、“感动”、“启发”与“催促”等工作，而且不只对一个人，是与所有愿意亲近神、渴慕神话语的人同在。当一个人说：“别人都错，只有我才对”时，就等于说圣经的话不真实了，也否定圣灵的工作了，这在神学上是典型的反智主义。什么神学不用读，神学家有问题，只要自己一个人读圣经就好了，他们就是这样的人。保罗说：“你们要效法我、像我效法基督一样。”（林前11:1）按他们讲，也是不能效法的了？！

8、“恩典福音”对教会论有非常错误的理解

他们说：“教会的名称就应该是教会，为什么中国有的叫三自教会，有的叫家庭教会呢？教会最多就像圣经那样加个地方的名字，哥林多教会，以弗所教会，歌罗西教会，除此之外任何教会被冠以任何名称都是错的。”表面听听很属灵，但仔细看看不对路。

首先，“三自”不是教会，只是一个要办好教会的组织。教会是神从世界里呼召出来，蒙父爱所拣选、被主血所救赎、又得圣灵的重生而被真理成圣的人。

其次，教会有地方性教会和普世性教会的区别，但也是统一的，都属基督的教会。

我们作为传道人千万要注意，讲道释经不能乱来，你讲错了人家就信错，这亏欠是很大的，甚至是犯罪的。犹大在《犹大书》对不合格的传道人讲了四种比喻（12-13节）。

传道人不要做无雨的云彩，随风飘荡，随波逐流无根基。
传道人不要做秋天无果之树，死而又死，要被连根拔出。
传道人不要做海里的狂浪，飘来飘去，涌出可耻的沫子。
传道人不要做流荡的流星，只有墨黑的幽暗为他们存留。

小结：《犹大书》像一盏点着的明灯，如暮鼓晨钟，敲醒在沉睡中你我的灵性，叫我们起来侍奉真神，爱慕主道，服侍世人。《犹大书》虽短，但内容丰富，有四个比喻，非常精彩，是责备那些只知喂养自己、对神无所惧怕的牧人；同时，指出假传道的最后结局。提醒今天的传道人要在侍奉岗位上谦卑、忠心，做一“心中有主，心中有羊”的良善牧者。

因此，犹大也对我们提了四个劝勉：要求我们在灵性生活上要追求，从读经中辨析，在祷告中警醒，从圣洁生活中见证，在信心盼望中等主再来。

「只有一个福音」

——正教反邪，义不容辞

■ 詹静波

我希奇你们这么快离开那藉着基督之恩召你们的，去从别的福音。（加拉太书1:6）

福音就是好消息，简单来说，福音乃是指：神借着耶稣基督使人从罪恶中被拯救出来的令人欢乐的宣告。用加拉太书1章4节的表述：基督照我们父神的旨意为我们的罪舍己，要救我们脱离这罪恶的世代。在保罗其后的劝勉中，我们发现保罗很惊讶加拉太人轻易地离开那藉着主耶稣基督死里复活而成就的救恩，去跟从别的福音。但是那并不是福音，不过是有些人搅扰信徒，要把基督的福音更改了。

耶稣基督所带给人类纯正全备的福音经过世代传播，却没有改变，乃是因为神借着忠心的仆人们，将祂所启示的内容，记载在圣经中。教会本身建基于使徒和先知的教训，并且有圣灵保守神的启示在传播中无误、真确。所以圣经乃是辨别福音真伪的试金石。若是有人所传的福音，与使徒和先知的教训不



符、与圣经不符，就是别的福音、就不是真福音。这些在教义主张上有别于正统教会与正统信仰论述的团体，被称为异端。从基督教衍生的异端并不是现今世代才有的产物，即便在福音刚刚开始传播的初代

教会，就已有了，并且不断改头换面、以不同形式出现。

初期教会的异端：1、伊便尼派：是一种犹太化的基督教，教导人靠行为得救；2、诺斯底派：是一种出自异教的宗派。鼓吹神秘崇拜，是多元宗教的熔炉；3、马吉安派：神有两位——公义的神和慈爱的神，否认基督真正的救赎。4、孟他努派：有另一位保惠师的新启示和更严格的律例教条。这些异端发展变异，在历史上出现不同变种。多元宗教方兴未艾，善恶二元也颇有市场，极端灵恩风起云涌，成功神学攻城拔寨……今天在各地出现的异端，跟两千年前的这些异端，有千丝万缕的联系，防范异端也是从古至今教会不可松懈的一条防线。

所谓“异端”，是在三个基要信仰上犯错误的基督教团体。这三个基要信仰是：基督论、三一论与救恩论，三者都直接与人是否得救有关，也是基督教的核心信仰。正统信仰承认：耶稣基督是上帝独生爱子，他具有完全神性和完全人性，是三位一体上帝的第二位格；耶稣死里复活、拯救罪人，凡信主耶稣基督者，因信称义、可得永生；除祂以外，别无拯救。别有用心的异端分子因为要高抬他们所谓教主的地位，必然要贬低耶稣基督在救恩历史上的重要性。异端会攻击基督的圣洁和完美，推崇耶稣基督以外另一位中保、另

一位救主；他们在圣经以外，建立自己的权威经典，用善功和顺从教派的方式许以信徒虚假的得救门路，自称在末世中扮演决定性角色，标榜自己乃唯一真教会，其他教派则不能得救。

现实中，异端传播的速度往往非常惊人。他们在各地发展其信徒，成立传道据点，用极大热情投入传教活动，甚至不惜运用一些违法手段来胁迫信徒，达成其传教目的。异端有时也会发展未信者为其信徒。更多时候，他们会伪装成基督徒混进教会，在信仰根基不牢固的信徒中间“拉羊”，将真理不清楚的信徒拉去加入异端组织。异端惯用金钱和男女关系来控制进入其中的信徒，有些立场不坚定的信徒，在不知情时进入组织，即使后来察觉出教导有异，也因为金钱和色情的引诱，而继续落在网罗之中。异端也会用一些武力手段，控制信徒，他们的对付逃离者的暴力行为，与黑社会无异。

从加拉太书1:10节看，异端传播者和正统福音的使徒之间，有一项很重要的差别：是要得人心，还是要得神的心；是要讨人的喜欢，还是要得神的喜悦。那些传异端的人，是以传道为得利的门路，所以要想尽办法获得人的心；传纯正福音的使徒们，则是忠于神的托付，为要完成神交付的大使命。保罗为神的福音尽心竭力，甚至受苦、殉道。相较之下，某些教会对于福音的使命并不十分热心，传福音的热忱甚至比不上传异端的假师傅。异端在教会周围出没，也提醒教会，应当为真道竭力争辩、警醒护教、努力传扬福音。

基督教内的各个宗派，对于圣经的某些细节的解释会有各自不同的理解，但对上帝所设立的救恩之法、对于福音基本信息，绝不会五花八门、各抒己见。福音信息的一致性也正是普世教会在基督里合一的见证。完整的福音包含以下三方面的内容：1、耶稣基督死里复活、完成救赎；2、耶稣是

基督、永生神的儿子，人当信靠他、尊崇他、跟随他；3、神呼召罪人悔改、接受神赦罪的救恩。这三点在我们向人传福音时，需要作完整宣告。这福音虽是好消息，却遭这世界的反对抗拒。然而传福音的人可以大胆，不是凭着口才，而是凭信心宣告真理。“因为十字架的道理，在那灭亡的人为愚拙；在我们得救的人，却为神的大能。”（林前一：18）。为了要得人的心，异端传播者会将纯正的福音断章取义，将救赎的福音降格为得利益、好处的福音。他们并不需要信徒认清自己的罪，并向神悔改。比起“背十字架”、“受苦”等艰涩的教义，“荣耀”、“能力”、“成功”显然要受欢迎得多。走捷径获得的所谓福音，很多不想付代价的信徒就会趋之若鹜。

异端不仅以现实的利益诱人，也有背后恶者属灵的势力作其帮凶。某些信徒容易被异端吸引，还有一项原因，就是因为他们听过福音后，希冀有更新奇的道理。有些异端的传播者，会行异能和虚假的奇事，迷惑信徒，鼓吹新奇的教导。异端者宣讲和传扬各种新的教义、规条、理论，把信仰的中心从耶稣和《圣经》上悄悄挪走，然后把更重的轭压在信徒身上，教导人怎样才能“真正得救”，怎样才能“真正成圣”，实际上是在传错谬的得救成圣之路，使人失去起初对基督的依靠和盼望，重新依靠律法，依靠自己，把耶稣基督重钉十字架；也有时会用放纵主义试探，欺骗信徒偏离耶稣基督的恩典。比如说：耶稣是神，你是人，所以祂能做到，你做不到，别难为自己；神有极大怜悯和恩典，就算犯罪，神的恩典也能帮助我们脱罪……等类的话哄骗我们堕落、散漫、甚至犯罪。保罗在提摩太前书提醒我们：末世的时候，“人必厌烦纯正的道理，耳朵发痒，就随从自己的情欲，增添好些似乎，并且掩耳不听真道，偏向荒渺的言语。”（提后4:3-4）很多异端都有各自的“秘传”，他们认

为传统教会所讲的真理已经过时，或者不足以完成救赎，需要他们更先进的教导才能让人进入天国。使徒约翰劝勉：“亲爱的弟兄啊，一切的灵，你们不可都信，总要试验那些灵是出于神的不是，因为世上有许多假先知已经出来了。凡灵认耶稣基督是成了肉身来的，就是出于神的，从此你们可以认出神的灵来；凡灵不认耶稣，就不是出于神，这是那敌基督者的灵。”（约一4:1-3）



基督的灵已经赐给我们，每一个重生得救的基督徒，心中都有圣灵的内住，我们渴慕认识真理的心，在圣灵的指教和引导下，会有源源不断对上帝、对真理更新的认识，根本不需要在此之外再去追求新鲜、刺激的信仰体验。纵然不是每个人都能有分辨诸灵的恩赐，但可以从他们的“果子”认出他们来。使徒所传的是基督耶稣所传天国的福音，异端传的是基督和圣经以外的混乱和恐惧；教会讲的是道成肉身的基督为罪人而死，异端所传的是高高在上、冷酷专制、是非不分的神祇。主的话是结出平安丰盛的生命；异端的教导使人从恩典中堕落；邪灵带来恐惧、不安、纷争，圣灵充满平安、喜乐、相爱。

异端虽然猖獗，但神仍然掌权。异端层出不穷，但在每个时代中，上帝都兴起他的忠心仆人，弘扬圣道，粉碎撒但的一切计谋。面对异端，教会需要拿起圣灵的宝剑，捍卫真理；要彻底揭露他们虚假和丑陋的面目。教牧同工要扎紧篱笆，防止小狐狸偷进葡萄园，盗取福音的果实。福音只有一个，任何人若传另一个福音，他就应当被咒诅（参加1:8-9）。愿主保守坚固属祂的教会、看顾每只属祂的小羊，直到基督再来的日子。



韩国万民中央教会 李载禄及其影响

■ 陈丰盛

李载禄（下文称“李”）及其万民中央教会凭其“特殊启示”与“权能”医治在世界各地产生影响，使真理基础薄弱的教会受到影响。本文通过对李及其教会历史、现状作简要了解，分析其违背圣经的思想，通过口述采访了解该异端对教会的影响，以提醒信徒防备异端。

一、教会有关异端的定义

在鉴别教会及领袖的思想是否异端之前，我们需要先了解基督教神学家及教会传统对异端的定义。杨牧谷主编的《当代神学辞典》将异端定义为：“异端是指持守并传播一种与圣经及正统教会相违的思想。”¹该定义清楚提出“圣经”与“正统教会”的权威，凡与这两者相违背的思想，都属于异端。林鸿信博士在其《教理史（上）》中对异端作了简要的定义：“异端是指对核心基督教教理的曲解，已经不

1 杨牧谷主编，《当代神学辞典（上）》，台北：校园书房，1997年12月，第491页。

再被一般基督教教会认定为其中之一者。”²该定义则提出“核心基督教教理”的重要性，又提出“一般基督教教会”的权威。

《慎思明辨——基督教的异端》一书对于异端则有详细的描述：“所谓‘异端’，乃是指一些自称基督教，或类似基督教的信仰，但与正统教会所解释的圣经真理有所矛盾的。我们可以说，‘异端’就是指某些宗教团体，虽宣称拥有基督和圣经的权威，却忽略或歪曲福音，或以新启示，或舍本逐末地，使救主和圣经的中心信息变质。这些从基督教中崛起的异端，大致认为整个基督教会已变成叛教者，而神另外赐给他们新的启示，所以他们必须与历史的基督教和它的信仰划分界线。”³该书更进一步提出十五项“异端邪派的共同特征”为：1.有一位能力极强的领袖；2.相信自己是神在当代唯一的代言人；3.以其领袖的解经为根据；4.高抬领袖到接近神，或甚至神格化；5.相信自己所属的教会是唯一的真教会；6.末世的信仰；7.热心传教活动；8.定期训练，施予密集的教义灌输；9.强调完全的交托；10.排除异己的态度；11.严密的内部组织；12.反社会的行为模式；13.不重视伦理道德；14.轻看十字架的道理；15.关心工作的延续。⁴

二、李载禄及其万民中央教会简况

1. 李载禄个人履历

据李著作记载，李生于1943年，韩国全南务安人。他自称于1974年遇见永生神，1978年蒙召成为神的仆人，1986年按立为牧师，1993年获美国佛州的基督信心神学院颁赠荣誉神学博士；1996年获美国爱荷华州的KINGSWAY

2 林鸿信著，《教理史（上）》，台北：礼记出版社，2001年2月初版，第73页。

3 <http://chajing.enquanw.com/Topics/91Discern/91DT12.htm>

4 <http://chajing.enquanw.com/Topics/91Discern/91DT12.htm>

神学院颁赠教牧学博士。据传李被称为世界级牧师（WORLDWIDE PASTOR）。李著作有不少已译为中文，包括《十字架之道》、《天堂（上）》、《天堂（下）》、《地狱》、《死前见真光》等。李现任万民中央教会主任牧师、耶稣教大韩联合会圣洁教会总会长、联合圣洁神学院董事长、民族福音化新闻社社长、光与盐宣教会总裁、万民世界宣教总裁、万民TV董事长、世界基督广播互连网络（GCN）董事长、世界基督医生互连网络（WCDN）董事长等。

2. 万民中央教会简史

1982年7月25日，13名“圣徒”举行开拓礼拜；

1982年10月10日，100多名“圣徒”聚集，举行创立礼拜；

1987年1月，“圣徒”人数达到三千名；

1987年4月，李见证手记《死前见真光》出版；

1990年5月，李被耶稣教大韩圣洁教会总会定为“异端”；

1991年3月，突破一万名；

1992年10月11日，万民中央教会“创立10周年露天纪念活动”，登录“圣徒”人数达到一万七千名；

1993年，万民中央教会被美国《世界基督徒报》评选为世界50大教会；

1993年7月，从美国华盛顿开始，在全世界各地举行了海外盛会；

1994年底，万民中央教会人数突破三万；

1996年6月，在九老区九老洞修建“新圣殿”；

1996-1997年，万民中央教会分别在夏威夷、阿根廷、华盛顿等地举行“大盛会”；

1998年7月3日，神放下新耶路撒冷的钥匙走了；

1998年9月27日，务安万民教会复兴集会上，李在他出生

的房子边上的井边祷告后，传出了喝此井水可治所有疾病的传闻；

1999年4月16日，被韩国基督教总联合会定为“异端”；

2000年10月开始，李分别在乌干达、日本、巴基斯坦、肯尼亚、菲律宾、洪都拉斯、印度、俄罗斯、德国、秘鲁、刚果、纽约等举行“联合大盛会”；

2005年，万民中央教会母教会登记人数达九万多名，韩国各主要大城达47间支教会，海外建立3600间支教会，遍及亚、欧、美洲二十个国家，共派遣七十七名宣教士；

2009年9月6-7日，李在耶路撒冷ICC（国际会议中心）举行“特邀李牧师以色列联合盛会”；

2009年，万民中央教会拥有世界8000多个支教会，200多万信徒的超大型教会。

三、辨别李载禄及其万民中央教会的异端元素

对李言论研究，不能凭臆测妄加论断，可以从其著作窥见不符圣经的因素。本文从已译成中文的著作《信心的大小》、《天国（上、下）》、《死前见真光》、《十字架之道》作简要分析：

（一）错误解经

李虽提出圣经权威，著作中引用经文，但其解经充其量为寓意解经，许多经文的解释纯属于个人臆测，引用经文目的是为我所用。

对于该隐与埃布尔的献祭，李想象：“该隐和埃布尔两兄弟，是亚当和夏娃‘吃了分别善恶树上的果子犯罪后，被逐出伊甸园、来到世上所生’的儿子。亚当夏娃体验了在受咒诅的土地上，汗流满面才得糊口，也加增了怀胎的苦楚，

一定后悔当初背叛神，也必然教导儿女们要遵行神的旨意和顺从神。”⁵

关于亚当夏娃得救的问题，他说：“亚当夏娃犯罪后，开始过着泪流满面才得糊口的日子，夏娃也加增了怀胎的苦楚，还承受了骨肉相残的痛苦。经历过这一连串痛苦的亚当和夏娃，终于渐渐明白，伊甸园中的自由与富饶是何等珍贵。因而更加怀念曾经在神的怀抱中，得到神的爱和保护的时光。他们终于领悟：伊甸园中的幸福是神的爱与恩典，并彻底地悔改……神垂听他们的悔改祷告，并使他们得救。但也仅能得救，最终居住在乐园。”⁶这个“悔改”过程无圣经根据，是他自己加上去的。

（二）高举个人权威

李及其教会圣徒否认高举个人达到神格化的地步，我们发现有些批评过于武断，但从其著作的字里行间可见他高举个人权威的实质。最明显的是他高举个人祷告功效和要求圣徒应向他感恩。

他宣称自己的祷告左右灵魂的归宿：“（一位长老）一天突然得了重病，我为他向神作了祷告，然而不是祈求疾病得医治，而是为拯救他的灵魂。当时，天使们要将他的灵魂引向天国，而邪灵则要把他拉入地狱，在这争战中，他陷入了极大的恐惧与痛苦中。倘若他的信心达到足以得救的程度，邪灵们就不能把他带走。因此我先为他祷告，斥责邪灵，再将他的灵魂交托给神。祷告结束后，他的表情安详，流下了眼泪。由于他临终前的悔改，使得灵魂能够得救。……因此神让他在进入天国暂居地的乐园前，先住在上阴间。以上记载的话语就是他在当时所做的悔改。一则坦承自己的过犯，一则感念我为他做的祷告。并在祷告时还会许

5 李载祿著，《信心的大小》，台北：天恩出版社，2007年3月，第5页。

6 李载祿著，《信心的大小》，台北：天恩出版社，2007年3月，第58页。

下愿望，直到天国相见前，会继续不断地为服事过的牧者、教会祷告。”⁷

他又叙述神向他启示一位已死的圣徒的情况，“在被主接走后，藉由灵性的告白，承认了自己的过犯，并向我表示感谢。在世时，他因没有遵行真理而让牧者伤心，甚至还绊倒别人。”⁸

他还特别写到与一位女圣徒在灵性上交通的情况：“在创立万民教会的那年，这位女圣徒和她的丈夫皆身患重病，经我的祷告得到了完全的医治，建立了基督化的家庭。……在她过世后，神启示结束白色大宝座审判后，她可以进入第二层天国，并允许我与她进行灵性上的交通。她曾表达了进入天国后最羞愧的两件事：第一是未能彻底拔除心中的恶，成为圣洁；第二则是未能向引导她得救的牧者衷心地表示感谢。……当她走到人生的最后阶段时，在牧者爱心的帮助下，信心迅速地成长，以致她所行的能讨神喜悦，因而得以进入第二层天国。”⁹

另有一位女圣徒，“她因丈夫患有癌症，为了使丈夫的病能得医治而加入本教会……经我为他祷告后，得到医治，也能站起来行走了。为此，她深受感动。她不忘神的恩典与爱，不忘牧师的祷告，因此热心地事奉主，不断地为神的国恳切祷告，不论出入行走，或吃或喝，都不停地为牧者祷告，以表达心中的感谢，……我曾劝她在教会担任管堂，然而遗憾的是，由于她顾虑当时所处的家庭环境而没能听从劝告，不久便离开了人世。我怀着哀伤和遗憾之情向神祷告时，透过与她灵性的交通，她对我述说了下面的话语：当时未能听牧者的劝告，如今懊悔不已。但是过去已无法挽

7 李载禄著，《天国（上）》，台北：天恩出版社，2005年11月，第118-120页。

8 李载禄著，《天国（上）》，台北：天恩出版社，2005年11月，第128-129页。

9 李载禄著，《天国（上）》，台北：天恩出版社，2005年11月，第140-141页。

回，我只有为神的国、教会与牧者，不断的祷告。亲爱的弟兄姐妹们，你们一定要牢记我的忠告，牧者之言乃是神的心意，不顺服神的旨意、冲动行事，均犯大忌。……除了不顺服外，她还对未能进入第三层天国的理由，作出如下告白：在我进入天国前，曾几次作出违背神旨意的事：例如作礼拜时，听了神的话语后，曾好几次说‘不是！不是的！’如此否定的话，同时未能担当好使命。心中总想等条件好转后，再有所行动。我因体贴了肉体的想法，而犯下了大错。”¹⁰

以上论述中，李强调自己祷告的功效，甚至可以使原本被邪灵拉入地狱的人最后得进乐园。他屡次提及圣徒不能进入更高层天国的原因是由于未向“牧者”（指李本人）表示感谢。他用“灵性的交通”来警示圣徒“牧者之言乃是神的心意，不顺服神的旨意、冲动行事，均犯大忌。”他借去世圣徒警告活着的圣徒在听到“牧者”的话时不能提出质疑。

（三）天国观

李的天国五层论基于他的“特殊启示”，虽引用许多经文来支持自己的论调，但也是处处显露出与圣经不符的论点。

1. 原有天地不灭论

李认为在出现新天新地后，原有天地将消失，但这消失“不是彻底的消失，而是被移到其他地方”。他解释：“神为什么要保留原有的天与地呢？因为神如果把原有的天地彻底毁掉的话，进入天国的儿女将来感到无限的遗憾而思念过去。人类虽然在原先的地球里受尽了悲伤与痛苦，但那毕竟是接受耕作的故乡，有时还是会想回到地球看看。神了解人类的思乡情怀，所以不把原有的天与地彻底毁灭，而是把他们移到宇宙的另一个空间。”¹¹这与圣经违背，彼得说：“在

10 李载禄著，《天国（上）》，台北：天恩出版社，2005年11月，第142-144页。

11 李载禄著，《天国（上）》，台北：天恩出版社，2005年11月，第6页。

那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。”
（彼后3：12）

2. 信心五阶段论

	第一阶段	第二阶段	第三阶段	第四阶段	第五阶段
象征	草	木	宝石	银	金
程度	仅能得救的信心	努力遵行神旨意的信心	能遵行神旨意的信心	极其爱主的信心	讨神喜悦的信心
缺点	芥菜种的信心不能继续成长	不顺服	未完全圣洁		
优点	认罪接受主耶稣、领受圣灵		顺服	灵魂兴盛、爱主不求回报、放弃所有、尊主为大	能够牺牲生命、彰显神迹奇事、全家尽忠
代表	十字架上的强盗、亚当、夏娃				以诺、李、摩西、
位置	乐园	第一层天国	第二层天国	第三层天国	新耶路撒冷
冠冕	没有奖赏	不能朽坏的冠冕	永不衰残之荣耀冠冕	生命冠冕	金冠冕、公义冠冕

3. 天国五层论

最代表且与圣经记载不符的论调，就是李的天国五层论，该五层论可以列表说明：

	乐园	第一层天国	第二层天国	第三层天国	新耶路撒冷圣城
信心	信心第一阶段	信心第二阶段	信心第三阶段	信心第四阶段	信心第五阶段
对象	勉强得救者	愿意遵行神话语者	完成使命者	全然圣洁者	在神全家尽忠者
条件	临死前悔改、缺乏属灵信心的成长	愿意遵行神话语却无法完全遵守的人、忠心服事内心却没有行割礼的人	遵行神的话，并完成担负的使命未圣洁；离弃行情欲的事，未弃肉体之事	彻底离罪，全然圣洁的人；全然圣洁，但未在神全家尽忠	讨神喜悦的信心；以基督的心为心，全然成圣（成为全灵）；以身殉道，忠心完成使命

	乐园	第一层天国	第二层天国	第三层天国	新耶路撒冷圣城
特点	位于神宝座最远的地方；荣光最小，层次最低；无罪、无眼泪、悲伤、痛苦、疾病与死亡	位于乐园之上			荣耀之城：碧玉城墙、黄金建筑；城墙四面，各设三道门，有天使守卫；城墙根基为十二块宝石
美景	植物：永远青翠；动物：体大、吃草；河水：未污染、不会蒸发	花朵的姿态与馨香程度、动物身上鬃毛的光滑度比乐园好	长满珍奇花草	各种花鸟虫鱼、珍奇走兽比第一二层天国更为美丽可爱	
奖赏	没有任何赏赐	公共房屋；永不朽坏的冠冕；公共花园、游泳池、高尔夫球场；服事众人的天使	宽敞华丽的个人住宅，有个人娱乐场所，不过只能拥有一项，可与他人相互借用、分享；挂有美观而闪耀的门牌；荣耀的冠冕；没有归属个人的天使	房屋内外以宝石装饰得光辉灿烂，屋内设备应有尽有，如高尔夫球场、游泳池、湖泊、散步的小径、舞池等；可得个人专属天使，忠心服事；可乘公用云车游览天国；生命的冠冕	金冠冕和公义的冠冕；城堡一般的住宅，依个人喜好建成，用宝石装饰；一眼可认出屋主；殉道者的住宅，黄金墙壁刻其殉道日为纪念；存放纪念品回忆世间生活，透过电视观看世间经历；亲眼见神，永远作王；参加新耶路撒冷城的宴会；在玻璃海停泊的轮船上举行庆典

（四）继续启示论（圣经之外的启示）

李的“原有天地不灭论”、“信心五阶段论”和“天国五层论”基于错误的启示观。李在著作中屡次提及得神特别启示：“为了更深切了解天国奥秘，七年间，我无数次地禁食祷告和祷告，终于得到神的响应，神把灵界诸多的奥秘向

我启示¹²。……神也详细地启示我有关天国和地狱的情况，又嘱咐我传扬所见¹³。”《信心的大小》指出所得启示：“我为圣经晦涩难解的部分禁食祷告了数年，神启示我：将依照各人信心的大小区别天国居所，这不仅是属灵知识上划时代的启示。”¹⁴

这与改教运动之后的众更正派教会所持守的圣经观相违背。《当代神学辞典》记载：“更正派教会接纳圣经为信仰与生活的惟一依据，因为她认为在圣经的封面和封底中间，记载了神全备的启示，而此启示的全备性，对教会所要寻求之指示是足够和适切的；各宗派的教会亦依赖惟一的圣经作彼此的联系。……它的意思是说，神要教会遵守的信仰规条及生活守则，已完全记载在圣经之内，没有欠缺，也不需补充。”¹⁵主在启示录中明示：“我向一切听见这书上预言的作见证，若有人在这预言上加添什么，神必将写在这书上的灾祸加在他身上；这书上的预言，若有人删去什么，神必从这书上所写的生命树和圣城，删去他的份。”（启22：18-19）

四、万民中央教会对接江教会的影响

万民中央教会在浙江省有活动的迹象，特别在温州的发展虽并不一定造成很大的影响，但其中所隐含的危机是显而易见的。

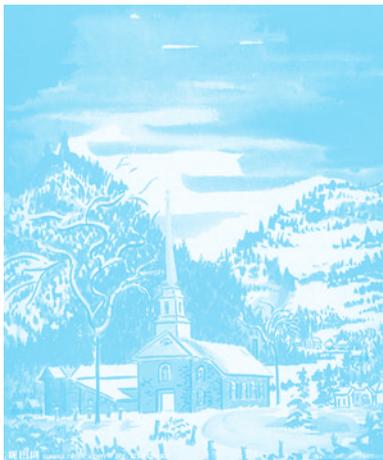
万民中央教会最初传到温州的时间未有确切的说法，但迄今大概已经有十几年之久。万民中央教会在温州的总部在龙湾区状元镇。该处在2008年受到宗教部门和公安局的联合取缔，后来在一厂房中聚会，人数已超过百人，成为整个温

12 李载禄著，《天国（下）》，台北：天恩出版社，2007年6月，自序。

13 李载禄著，《天国（下）》，台北：天恩出版社，2007年6月，自序。

14 李载禄著，《信心的大小》，台北：天恩出版社，2007年3月，自序。

15 杨牧谷主编，《当代神学辞典（上）》，台北：校园书房，1997年12月，第124-125页。



州万民中央教会的培训基地。万民中央教会现已影响至温州的鹿城、龙湾、平阳、苍南、永嘉等区县，其中以苍南龙港镇、平阳鳌江镇、水头镇、麻步镇、腾蛟镇为影响明显。

万民中央教会在温州教会的影响虽不算为极大，但其所到之处带来的教会分裂现象却是不容忽视的。因此，温州各地有受其影响的教会都会作出相应的响应及防备措施。龙湾区教会在其网站“温州基督教”中转载《〈异端情报〉对韩国异端“万民中央教会”的介绍》、《有关李载禄的研究报告书》等文章，提醒信徒引起警惕。某传道详加阅读有关资料并对其作出详细的辨析，写了《韩国万民教会李载禄异端揭示》¹⁶，供教会弟兄姊妹学习，并编写《以“除净李载禄异端”深挖细找》的省察资料供弟兄姊妹认罪之用。苍南龙港主恩堂在《主恩堂第六届堂委会常务工作报告》即2010年1月30日六届第二次信徒代表大会上要求防备李的万民中央教会¹⁷。苍南县基督教两会在其《苍南基督教会会讯》2009年第2期中登载《关于转载“异端情报”对韩国异端“万民中央教会”的介绍》一文，并在该文结尾加上附注：“根据韩国李载禄‘万民中央圣洁教会’的蔓延和据点，为了谨防异端渗透，请在主日时向会众宣读，提醒弟兄姊妹要用真道来装备自己防止受骗，保守自己常在基督耶稣里面，直到永远。”¹⁸《浙江基督教》和《天

16 <http://www.guizheng.net/article.asp?id=988>

17 《主恩堂第六届堂委会常务工作报告》，2010年1月30日。http://www.lgzet.cn/html/music_541_1240.html

18 苍南县基督教两会主办，《苍南基督教会会讯》，2009年12月5日第二期。

风》发表题为“警惕异端新动向”¹⁹一文，提醒信徒：“特别要注意的是，这个邪教在中国的活动有一些很突出的手段，如：对一些神学生和传道人提供计算机和生活帮助，资助传道人家子女上学，以建堂的名义帮助家庭聚会点负责人盖房子。这一切，看起来是‘爱’，实质上是‘害’，为的是勾引人进入邪教，作地狱之子。”²⁰

五、防范异端的建议

面对教会受到异端邪说的侵蚀现象，教会应当要有防御系统。对异端防范需要从两方面着手：

第一、针对已受影响的教会，教会需要采取措施，将其影响降到最低。受该异端影响的教会有两种情况：一是受影响的信徒离开或分裂教会，自设聚会点；二是受影响的信徒不离开原本教会，依然在教会中参与服侍，但私立祷告会。面对前者，教会需要对未受影响的信徒提出异端解析，提醒信徒装备自己不致受其影响。任何曾经接触过该异端的弟兄姊妹一定要根据《以“除净李载禄异端”深挖细找》来认罪。面对后者，教会需提醒已受影响的信徒，劝勉他们回归真道，若不回归，教会不能容让他们继续隐藏在信徒中间，毁坏教会。

第二、针对未受影响的教会，需要在真道上装备信徒，提醒信徒警惕异端侵扰。首先，教会牧者需要辨析李及其异端资料，在教会中提醒信仰警惕。其次，教会应当在基础信仰上装备信徒，使信徒消除错误观念，回归圣经真理。

19 此文分别在《浙江基督教》2010年1月（总第47期）和《天风》2010年第3期（总第363期）中发表。

20 西门著，〈警惕异端邪教的新动向〉，《浙江基督教》，2010年1月（总第47期），第34页。

随感

■ 宋 洁

人生匆匆，如白驹过隙。这两年常听闻教会中许多年长的长辈因为身体健康状况欠佳，无法礼拜，故探访组常常去到各人的家中探望、勉励，将神的爱带到这些肢体当中。当我们与侍奉的肢体们交通的时候，却常会听到一些惋惜的感慨，因为许多敬虔跟主一生的人，她（他）们的亲人、儿女却都不信主，这个现象引发了我深深地思索……

我看到犹太人在家庭教育中有这么一条：小孩子稍微懂事，母亲就会翻开圣经，滴一点蜂蜜在上面，然后叫孩子去吻圣经上的蜂蜜。这仪式的用意是，圣经是甜的。我也曾经看见过这么一段描述：以色列国是个历经许多苦难和沧桑的国家，所以父母从小就把孩子带到神

的面前，这样做是为了即或有一天肉身的父母会离去，孩子们也不会因此失去与天上的父亲系连的纽带，那是永不会断绝和改变的爱和保护！

在我人生的每一时刻，都能够感受到信靠主、跟随主实在是生命中最幸福的选择。我很感激家人把我从小带到教堂，而母亲双膝跪在主前虔诚祈祷的画面，就如同烙印在生命中永不会磨灭的影像，存留在记忆的深处。所以，耳濡目染之中，自己也在渐渐学习祷告，并多次尝到祷告中的平安和甘甜。当然，信仰的路程会有高山和低谷，自己也有过逆反期，甚至不愿意参加任何礼拜，但始终有一双看不见的手在搀拉着我，不管我怎样的拒绝祂，主都没有放弃过我。我喜乐时有主的陪伴；孤单时主用祂的膀臂扶持我；无措时当我向祂呼求，祂赐我心灵的平静；经历患难时，主用微声安慰我，叫我不必惧怕；伤心时主会托住我，虽然也有迷茫，但主的话语藉着圣经成为我的力量。

有一首“让小小灯火四处燃起”的诗歌发人深省。它开头写道：在天父家中有许多房间，温暖甜蜜充满光和爱，但在门外边还有多少人，只有无奈伤痛和孤单。这真的是有真正信仰和未信之人最大的区别，惟有回到主怀抱的人才能真实的感受生命的归属。而心里装着迷茫和困惑的人们则踽踽独行在人生路上。我相信若不在基督里，这世上没有任何东西能够填补灵魂的需要。

主耶稣在等待夜行的人回家，除他以外，别无拯救。因为在天下人间，没有赐下别的名，我们可以靠着得救。

敬虔



——没有宽恕，
就没有未来

主义

■ 徐佳思

一、绪论

当人们认为启蒙运动对教会及世界都带来积极贡献的时候，特别是破除迷信的行动，消减了巫术法术的伎俩；民主人权战胜了权力统治；自由、平等、博爱的口号，道德自觉唤醒了人民，但我们依然要注意到启蒙运动对基督教信仰的核心也在发动攻击：圣经、神迹、悔改、祷告、基督的神性、三位一体、教会、神的临在性。¹但在理性的时代里上帝依旧掌权，藉着敬虔主义，循道主义和复兴主义来坚固教会信仰和信徒信心。在这里我们主要介绍敬虔主义运动的起因，发展以及影响，并藉此对现今教会的内两个现象进行反思！

¹ 古乐本著，《教会历史》，香港：道声出版社，2000年，第453-454页。

二、敬虔主义运动的兴起

斯彭内尔（1635-1705），他是敬虔主义伟大的领袖和教师，在法兰克福成为牧师，他先前受复原派的影响，相信人只能透过圣灵的直接光照才能明白圣经。他在信仰上注重个人和内在的追求。他认为，教会过于注重争论教义的细节，而教会的崇拜却越来越形式化和不断的萎缩；另外教会神职人员和教会信徒的道德品质大大下降，醉酒和其他缺德的行为十分普遍。同时，政府也干预教会内部事物。他作为路德宗的牧师，想改变教会内部的现状，但是又不想脱离路德宗教会。他呼吁信徒对基督要有深刻的领悟，应当有好的灵修习惯，他不强调教义的重要性，却非常强调生命的重生。²提倡自律的生活，不玩扑克、不跳舞、不看戏、约制吃喝穿。他宣扬所有信徒都是普世祭司，忠于路德宗教会的架构。开展小组团契，倡导个人灵修-团体-灵修运动，部分追求者到家中聚会，读经、祷告、劝勉、追求属灵长进，生活见证。这样的团契十分美好，无论是在生命的塑造和个人品格的建造上都有很好的作用，但这样的行为有分裂路德教会的危险。

斯彭内尔敬虔的愿望兴起了敬虔运动，他在《敬虔愿望》一书中提出6点建议：个人灵修时精读圣经；具体表现皆为祭司的情况；爱心与知识并重；在神学辩论方面，追求真理而不追求胜利；以更高的标准重组大学；复兴与福音宣讲。³

2 比尔·奥斯丁著，《基督教发展史》，香港：种子出版社，2002年，第355页。

3 比尔·奥斯丁著，《基督教发展史》，第355页。

三、敬虔主义运动的发展

1. 斯彭内尔

斯彭内尔的好友——弗兰克莱比锡大学的教授将敬虔运动发展到了巅峰。他是一位有恩赐和影响力的神学家，他创建了一个大学教授的研经班——学院研经小组。在他管理哈勒大学的三十年时期里，这里成了一个敬虔运动的中心。他还创建学校，推动革新的教育计划，并十分重视神学教育。哈勒大学神学系约有6000多人接受训练，成为德国最大的神学院。哈勒不仅是敬虔主义的中心，并开启对外宣教的大门。1705年哈勒开始支持丹麦宣教士前往印度。

2. 亲岑道夫和摩拉维亚弟兄会⁴

亲岑道夫受敬虔主义的祖母影响，10岁就进入哈勒学校，大学学习法律，后来在一个难民村担任社区属灵领袖。这个村有点类似于修道院，重视善行，谨慎的道德以及劳动等宗教特点。后来他希望莫拉维亚弟兄会能与官方的路德教会联合起来，最后却被逐出萨克逊，原因是他建立了独立教会。被按立为莫拉维亚教会的主教。他主张强调宗教情感因素，对其他教派的态度也都是普世性的。

四、敬虔主义运动的影响

敬虔主义运动分为两个方面影响，积极方面：1. 十八世纪教会从争辩转移到灵性的关怀上；2. 培养有生机的敬虔的生活；3. 培养牧者们的灵性品质；4. 让讲道和探访成为教会生活重心；5. 提高牧者对讲道和教义的重视；6. 提高了平信徒的宣

4 华尔克著，《基督教会史》，香港：基督教文艺出版社，第783-790页。

教热情；7. 激发人们研读圣经；8. 推动教会史的研究；9. 对后世影响深远。消极方面：1. 禁欲舍己（极端）；2. 苛求严责；3. 否定其他派别；4. 不重视教义；5. 过分强调个人主观经历；6. 制定敬虔者的标准，即：聚会，灵修，读经，祈祷有固定的形式。

五、关于教会中问题的一些思考

1. 将圣经作为武器

在教会中有部分弟兄姐妹也像敬虔主义的信徒一样，喜爱查经，研读圣经，这非常好。可是他们常常不是在属灵方面得到造就，而是往往进入一种圣经主义⁵的骄傲当中。常常高举“唯独圣经”的口号，却对经文一知半解，将自己的意思当做圣经的意思，展现自己的骄傲。“唯独圣经”是改教的三大原则之一，挑战的是罗马教廷在信仰上和伦理上的绝对权威。改教家将这视为新教精神的最重要的基石，圣经的权威性在抗拒罗马教廷和广传福音方面起了巨大作用，也确立了教会在属世言行举止中的价值标准和处理政教关系及人际关系的基本准则。但唯独圣经的原则并不等同于圣经之外无上帝的启示或者上帝的创造，我们容易把上帝局限在圣经当中。圣经主义或多或少存在于我们的教会当中。将圣经的字句当做唯一的标准，这就很容易让人产生片面的理解，最终导致教会制度的缺失，法律意识的淡薄，成为依照宗法制维系个人权威的地方。表面上是高举圣经，其实“唯独圣经”被作为一个幌子，一个挡箭牌来掩盖其本质。

对于圣经正确的解读，路德主张最重要的是字句与精意

5 “圣经主义”，引自王艾明著，《加尔文神学与中国教会》，香港：基督教中国宗教文化研究社，2011年，第387页。

的关系。精意必须从字句中提取。精意含于字句之内，圣经的经文字句并非等同于上帝的福音。精意是好消息，即福音，因为他是恩典之道。教会中有很多美好的见证和属灵的恩赐，我们需要约束自身，保持警惕，反省自己。圣经是神的道，是恩典，是教会传统界定中的特殊启示。任何崇拜圣经的方法都会使圣经成为建立个人世俗权势的工具，必定给教会带来困扰，痛苦和麻烦，甚至分裂教会。

2. 用律法去审判弟兄

中国人讲究伦理道德，在教会中更是如此。基督徒的生命，灵性的光景体现在平时的生活行为当中，人的言行举止和待人接物。一个有信仰的人，在日常生活中会显得自律和克己。我们所说的忍耐、宽容、克制、善解人意、心胸豁达以及坚韧刚强的表现都表明是有生命的信徒。教会无论在哪儿，处在怎么样的阶段当中，美德行为与基督徒美好信仰的见证一起将教会的本质与形象有利地呈现在公众面前。敬虔主义运动中的领袖和平信徒都十分的注重美好的道德行为。教会希望从信仰中挖掘伦理道德的深层内涵，使它成为人内在的有生命力的一部分，从而提升自己的行为，这就是基督教伦理中信仰和道德的统一性。⁶ 但当有人站在道德的至高点上将道德绝对化和标准化去强求别人，论断弟兄姐妹，审判牧师同工有些类似于“道德主义”⁷。这样的思想很容易偏激，极端化。效法基督是基督教灵修传统上的崇高境界。在道德操守方面，以基督为标准，在信仰与生活层是主导的准则，但道德主义常常将上帝创造的丰富性，简单粗暴的理解为非黑即白的道德标尺。在改教传统中明确界定的“无涉信

6 王艾明著，《加尔文神学与中国教会》，第388页。

7 “道德主义”，引自王艾明著，《加尔文神学与中国教会》，第388页。

仰原则”，是路德前瞻性为预备后世教会避免教条式的道德主义极端化的神学理论。耶稣基督也常常斥责恪守人自己规定律法的法律赛人，以人自己的判断去论断判断人。对别人提出很高的道德要求，自己却还不如人家，这是我们所需要警惕的。在教会当中这样的道德主义无处不在。就像敬虔主义者们的严求苛责，否定其他教派，极度排外，设定自己的准则，认为自己是正确的，还制定何为“敬虔者”，是另一种形式的表面主义，律法主义。基督徒因信称义，而非因行为称义，也不可因信废行！好行为乃是基督徒成熟生命的流露！

六、小结

德国敬虔主义属灵敬虔的复兴，是因为信徒不满体制教会中的信仰的冷淡和灵性的贫穷。虽然敬虔主义运动对于虔诚信仰的追求有很好的实践，可以推动人们参与教会宣教事工的积极性和热情，但敬虔主义有其自身的局限性，极端、排他、强调自我、狭隘的定义敬虔。

教会中更需要敬虔的态度，需要将基督美好的生命，透过我们基督徒伦理道德的生活行为中展现出来，不断提升自己的行为与蒙召的恩相称，感恩耶稣基督所赐的恩典。但很多时候我们将敬虔当做我们与人发生冲突时的挡箭牌，当矛盾产生时不能很好的沟通与交流，教会中的信徒之间，信徒与牧师之间，同工之间就会产生隔阂矛盾，并且一直成为一道过不去的坎，教会的发展就会受到限制。当屠图大主教大声疾呼：“没有宽恕，就没有未来”时，世人却一直在冲突和化解冲突，理解和宽容中。我们该如何去寻求和解，寻求宽恕，去化解和转化面临的冲突，如何共同推动和平？唯有在双方相互信任的基础下才能和解和承担责任。

我的母亲张范

(1911.6.15—1991.8.19)

■ 郑锡霖

上世纪三十年代，小小的安吉孝丰城，当地人常引以为豪的“孝丰三杰”，说的就是孝丰东门头，张梓才牧师家中的五个子女中的三位千金：长女张范，南京金陵神学院毕业；二女张豪，湘湖师范学校毕业后于杭州蕙兰中学任教，曾聘为蒋经国夫人蒋方良（俄籍）的国语教师；小女张杰，北京协和医学院毕业。



张梓才牧师全家合影（后排左起小女长女二女）

上世纪初，张牧师从青田来到孝丰传福音，是孝丰第一位牧师，妻子张梁灵生也是一位虔诚的基督徒，协助丈夫拓荒建立教会传福音，同时辛勤哺育儿女照顾家庭。张牧师夫妇结婚七年，才有了长女张范。父母将头生的她，奉献给上帝侍奉神。张范，字景三（景仰三位一体真神），自幼虔诚

信主，跟随父母在湖州宁国一带传福音。

第一次带人归主 她九岁那年的一个早晨，经过一家门口，坐着一位八十多岁老奶奶，托她去买二个菜馒头，因为她拜佛守斋一辈子。她就对老奶奶说“只有信上帝才能得永生，其它别无拯救。”籍着圣灵的工作，老奶奶立时愿意接受主耶稣，马上叫她改买肉包，她要开荤了，并要请客庆贺。正月初一（原去拜偶像的）她穿戴整齐地来向张牧师下跪谢恩，张牧师连忙扶起她，说：“应该向主下跪，谢谢主拯救你的恩典。”

1925年张范从湖州成德女中毕业后，进入杭州弘道女中学习，成绩优异毕业后留任女生指导。后又进入金陵女子神学院，毕业后就在浙沪浸礼会工作担任教师。她经常奔波于宁波、金华、绍兴、湖州等地开展圣经培训，途中多次遭遇日寇凶患，都蒙主看顾保守脱离险境。她省吃俭用将每月的薪金省下来，资助父亲建造了孝丰第一座教堂，以及培养弟妹读书）。歌谱被日军刺刀刺破（右上角）



1944年与天水堂郑勉余牧师结婚后，在杭州圣经学校教音乐；同时在水堂协助郑勉余牧师传道司琴探访。张范自

幼聪慧好学，弹琴唱歌很巧妙，尤其弹赞美诗非常感人；她还能讲一口流利的英语，当时司徒雷登和其他外宾来天水堂都由她接待。



前排左二郑勉余牧师 第二排右三 张范老师



司徒雷登与天水堂信徒（着旗袍者张范） 张范老师在学生中（右二）

传福音的脚踪

1957年整风反右，教会关闭了，遵循主的教导“务要传道，无论得时不得时……”在那段非常时期，张范传福音的脚踪始终没有停下来，安慰了许多伤心的弟兄姊妹；坚固了许多软弱的肢体；带领了很多人归主。家中常有孝丰等地的亲友来往，她总是抓住机会传福音。她常说：“我没有东西可给你们，但我有最宝贵的礼物——耶稣基督送给你们”。年老

退下来后，仍每周数次外出探望肢体。当教会墓地建好后，她预定在她墓碑上刻：坟墓非人生终局 天家乃信徒归宿；并安放在路边。希望自己离开世界后，使路过的人能看得见安慰，仍能继续传福音。

事奉主的一生，蒙主恩的一生，赞美主的一生。

虽然长期以来家境清贫，但是她在生活上尽最大的努力哺育儿女。更重要的是，常常在真道上教诲儿女信靠耶稣基督，分别为圣。当孙子从真很小时，就常常讲圣经故事给他听，一起祷告，带他信主。

1958年郑勉余牧师划为右派停职停薪下放改造，生活更加艰难。记得当时几块钱的学费都付不起，靠变卖家具来勉强应付。张范从一个穿旗袍的大小姐，转变为一个粗茶淡饭节衣缩食的人。家中所有人衣服自己学做，买最便宜的菜，甚至捡一点菜叶回来维持。她从不言苦和忧愁，记得她最喜欢唱《天父必看顾你》。早上起来，院子里常常会听到她唱赞美诗的歌声。1960年张范因长期营养不良身患肝炎，得不到治疗导致腹水肝硬化，跟着丈夫下放农场劳动。在人看来时日不多了，感谢神，一年后虽然没得到医生医治，却得到天父的医治，腹水消除病情好转。离世前在医院四天，连医生都惊奇地问道：“患肝硬腹水晚期，三十多年未经治疗怎么会好起来的？”她说：“因为我是信主耶稣的，常常喜欢唱赞美诗。”尽管环境恶劣生活艰辛，加上病痛在身，她总是喜乐，歌唱赞美主恩，仰望昔在、今在、永在的全能者，相信祂必引领前面的道路。1979年鼓楼堂复堂后，张范一直在鼓楼堂讲道司琴查经探访侍奉，年近七旬的她还能为鼓楼堂司琴十多年，直至归天前二个月。





最后的见证

1991年8月18日晚饭后母亲嘱咐我说：“准备好赞美诗《祂不误事，祂是神》，在300首里。”我拿好赞美诗后，全家人围在床前，同声颂唱；母亲又请父亲祷告；最后母亲伸出手拉着孙子的手，睁大眼睛与我们每个人默默告别。是夜我和妻陪夜，母亲不曾睡着但十分安静。凌晨时母亲伸出四指说：“四点了。”我去看了下小闹钟4:05，接着又伸出三个指头，这下我俩对视一下茫然不解。母亲又连连伸出二次见我们都不明白，就用力地说：“准备。”此时我俩才恍然大悟，就是她在七、八年前就备好见主面时用的：绣有十架的衣、帽、床单三样，顿时妻子哭了，只听见母亲连连摆手细声安慰说：“不要哭，要为我祷告。”说完仍然很安静，直至六点半，只见母亲闭着眼，用手轻拂头发（准备见主面），姐就帮她梳理，她就放下手来，过了片刻，就响起了熟悉的鼾声，但是这次她真的安睡了，而且脸上露出了微笑，平安喜乐地被天父接去了。此时我们家人都没有眼泪，惟有感谢主的大爱，亲眼目睹母亲平安归天，使我们大得安慰，确信上帝的儿女确有上好的福分。

提摩太后书 4:7-8 那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所信的道我已经守住了。从此以后，有公义的冠冕为我存留。

教会的招待事工

■ 谷中百合

我们常以为在台上事奉的人可能担负教会形象的重任，所做之工更重要。而实际上，招待（包括门卫）之职能才是教会的头一项重点、重要工程，因为来聚会的人是否对教会有好感、回家感，初次来的人是否愿意再次来聚会，与教会的招待给人的印象有很大的关系，教会的招待工作可以说是该教会的窗口！

在1989年3月，我未到杭州之前，我对教会的招待工作认识得不是很深。因为家乡教会的招待工作更多是在吃饭时进行服务，偶然在聚会、听道期间给人安排座位，礼拜完了进行打扫卫生，没有与前来教会的人进行一对一、面对面的问候、交流。而我还在家乡教会的时候，更多参与的是在台上的一些事工（比如诗班、带领敬拜等），没有看到更多台下的服侍，所以没机会观察、了解教会的招待工作细则，直到89年我头一回作为听众坐在教堂里参加聚会、人生头一回到了一个陌生的地方，招待的工作开始进入我的关注、观察之中，也引起我的思考。略微总结一下，教会里的招待事工起码有以下三方面的内涵：

一、展示教会的内在活力

招待者的精神面貌、内在灵性的外在流露，成为展示教会属灵状况的一面镜子，是否有团契的活力、是否有爱的元素。在我未进神学院之前的一段在杭州的学习期间，能坚持每周到思澄堂来参加聚会，除了坚守圣经所说的“不要停止聚会……”（来10:25）之教训，也与我碰到的招待员给我的印象有关：那是一位有着亲切、仁爱的脸孔，又会关注人、能注意人之各种恩赐的“慈母”形象。虽然不认识教会里的其他人，但招待者给了“家人”的感觉；每次来参加聚会，见着招待者就好像是见着家人，其中的喜悦、安慰，只有那些远离家乡的人才会理解。而这些美好的归属感、团契感，藉着招待者的一个甜美微笑、柔声问候就可以达到，且比牧师的讲道更深入人心。

在台上事奉的人，哪怕是牧师、哪怕是带领敬拜、领唱的，坐在下面或是远处的人不一定在面对面的时候认出来。见面时有时最多藉着声音才辨认出、把名字与熟悉的声音对上号，但招待的脸孔却是来聚会的人最先记住的。招待的形象成为教会的“大使”，给人对该教会的第一印象。招待的工作有在门口迎宾的、有在堂内处理内务的，在某种层面上是一个小“领袖”的角色。可惜有很多时候，招待忽略了自己是教会的“代言人”，在不经意间流失了自己职份的魄力，未能多多地造就人。甚至有时带出一些不良的效果，以为教会在崇拜中可以随意说说话，虽然有些说话是在询问台上讲的事情。

二、实践教会的牧养关怀

招待工作处在教会所有事工的第一线，最先接触前来聚

会的每一个人，最容易看出前来聚会的人之身体、灵性状况，发现他们的需要。招待者对自己岗位与周围人的熟悉度，可以特别有效地实践在基督里的彼此关怀、带出牧养的效果。我最初在思澄堂体验的招待至今难忘。先入为主的“模范”形象，让我慢慢地以此为标准来比对招待的服侍质量。记得那个时候，哪怕是因为迟到被招待安排、拿一个薄薄的祷告垫子席地坐在三楼的任一台阶上，也觉得是一切非常美好的事，为能够身在其中聚会而心存感恩。这是因为招待的态度让人能欣然接受所有的安排。而招待在聚会结束之后因为发觉是一张生人面孔、或是生人面孔再度出现而有的一个短短交谈，更是十分温暖。可以说，这位招待者所做的，超过了牧师生动的讲道、超过了诗班的美好献唱，虽然我本人很喜欢唱诗。

到教会来聚会，最大的收获是人与人之间的彼此交流，这在人的心理上可以产生一种特别的满足感、归属感。招待在教会里的迎接与送别弟兄姐妹，就是在实践教牧关怀，谁能拒绝这种接纳彼此为“家人”的氛围呢？牧师不可能与每一位听众接触，不可能亲自问候每一位弟兄姊妹，但只要招待愿意，完全可以对每一个经过他（她）面前的人有一个非常简短的个人直接交流、问候，关心，弥补牧者关怀工作的不足，及时发现信徒的需要给予帮扶、支持、关心、鼓励……发现教会牧养的缺失、教会存在的问题，可以在力所能及及时补救或是及时告知教会的同工。即使教会没有特别设立迎新人的工作小组、新人的关怀事工，教会的招待也可担当起这功能，进行适时恰当的关怀。

三、推动教会的宣教事工

虽然教会里的招待受职责限制，在岗之时不能直接参与

教会的宣教事工，但站在岗位上服侍的招待无形地、间接地参与教会的宣教事工，并且能够有效地推动教会的宣教事工，尤其是站在教会的大门口作招待的人员。保罗说我们如“一台戏，给世人和天使观看”（参林前4:9）。好多教会的位置都在交通、人流较多的地方，教会里的一花一草、文字宣传、以及所有发生在教会里的大小事宜，都是教会宣教的元素。而招待是首先被所有经过的人最先看到的“基督徒”形象、最先接触的“基督徒”为人。招待者由心而发的内在基督徒生命之魄力，在基督里的关爱被所有经过的人看在眼里、记在心里。这些经过教堂门口而有的印象，对“路人”来说是一个美好的福音种子。保罗在给哥林多人的书信说他个人在聚会之时的选择：“但在教会中，宁可用悟性说五句教导人的话，强如说万句方言”（林前14:19），就是特别看重教会在聚会之时的宣教功能：不只是让信徒得益，也让未信者能受到正面的教导、启迪！招待作为教会的形象窗口，招待所呈现的一切无形是教会的一个重要宣教展示点，让人了解基督徒的为人处事是怎样的、基督徒在世的生活有什么特别之处……

教会的招待事工之内涵远不止这些，但以上提到的三点已经够显明招待岗位的重要性。神的家里有不同恩赐的人，有不同的事奉岗位，每一岗位都不可或缺。人之百体都有其妙用之处，不同的恩赐在教会里都可以有展示的平台。招待可以藉自己的微笑来传递基督里的爱，藉言词来体现基督里的关怀、见证福音的魄力！甚愿所有在教会里服侍的人不轻看自己所得的恩，尤其是担任招待事工的，“行事为人与蒙召的恩相称”（弗4:1），并且“百节各按各职，照着各体的功用彼此相助”（弗4:16），让更多的人体验基督的爱，享受在基督里的美好，体会基督所预备的各种恩慈。



大手牵小手

我们一起去走

■ 院杨霞

六一前夕，思澄堂主日学的大小朋友一起带着温暖的礼物和满满的爱心到基督教敬老院去看望可爱、可敬的老人们。

当萌萌的孩子们拿着礼物敲开一个个房间，用稚嫩的声音叫着“爷爷、奶奶”，用小小的手握着老人们满是皱纹的手，以小小的手臂主动拥抱老人时，在场的每个家长都被感动了。年纪稍大的孩子则陪老人唱唱诗歌，聊聊生活，谈谈《圣经》，和老人一起做祷告。此刻，幸福的笑容如朵朵花儿般绽放于老人们的脸上。“生命影响生命”，无论是老人们的生活影响了孩子们，还是孩子们的生命影响了大人们，我们都坚信，是神的爱浇灌了所有人。

感恩，圣灵的美好，带领孩子们和老人们可以有情感的碰撞，产生爱的共鸣。

“六一”是个活泼的节日，可爱的节日，更是一个欢快的节日。下午，老人们和主日学的孩子们一起做游戏，一同享受这孩童般珍贵的纯真生活。

游戏的设计很有特色，“夹夹乐”、“跳跳乐”、“吹吹乐”、“圈圈乐”，这些可爱的游戏名称吸引了所有可爱的人儿。老少齐上阵，孩子们带着老人们一起套圈圈，吹乒乓球，夹玻璃弹珠，唱歌跳舞，此时此刻，无论老人年纪多大，他们都是可爱的，因为他们的心里也住着一个活泼的小孩子。

“让小孩子到我这里来，不要禁止他们，因为在神国的，正是这样的人。”马可福音10：14

是啊，在神的爱里，无论年纪大小，我们都可爱如孩童，都被神深深地爱着。

小手牵大手，我们一起过“六一”；大手牵小手，这条路上我们一起走……